

شرح
جمال القمص
في خصرة القمص

تأليف
الشيخ عبد الحليم علي الأمير

الطبعة الأولى

مكتبة الإمام محمد (الكوفة)

شرح حياة النفس في حضرة القدس

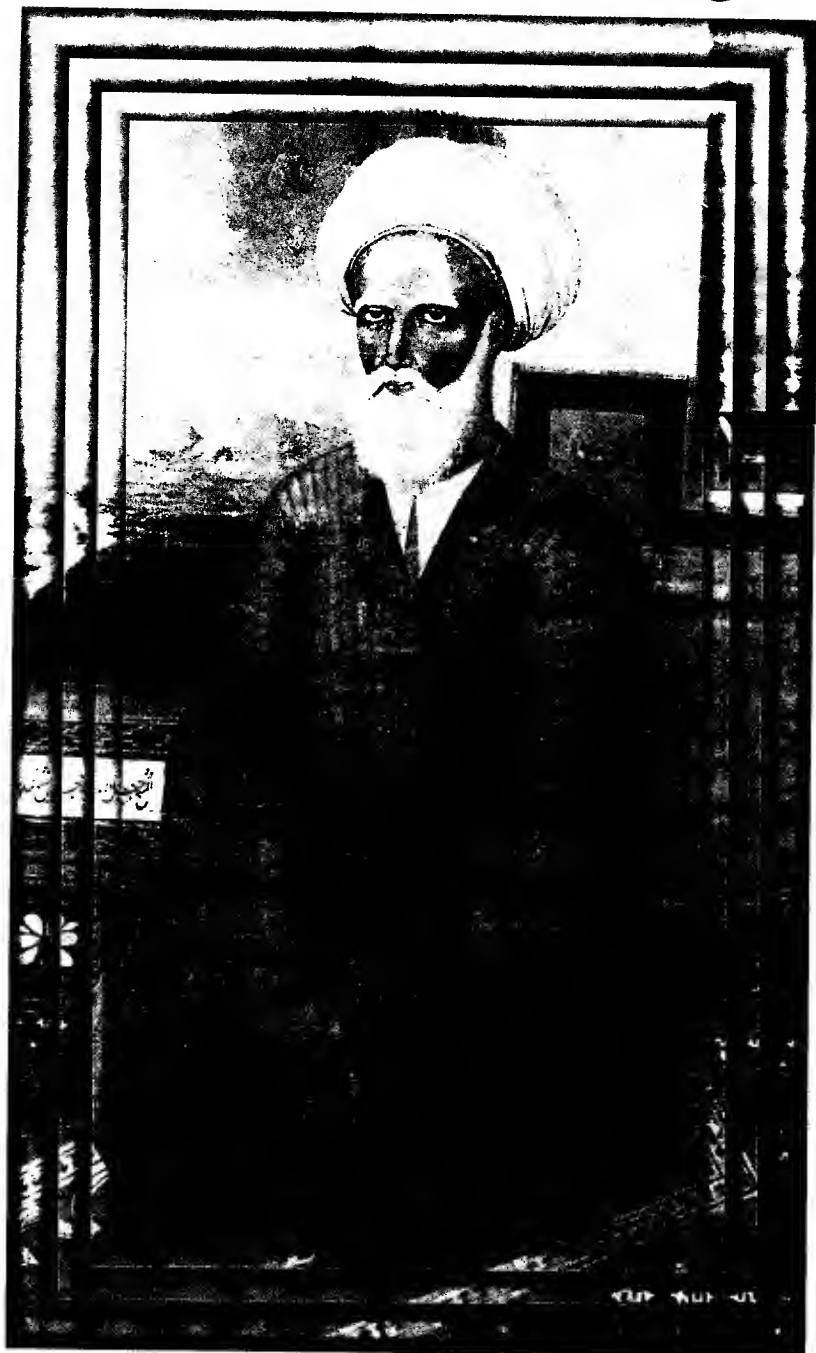
تأليف
الشيخ عبد الجليل علي الأمير

معه ثلاث رسائل :

- ١ - رسالة (انطباق العلم على المعلوم)
- ٢ - رسالة (في عدم معرفة ذاته)
- ٣ - رسالة (إثبات المعاد الجسماني من غير المنقول)



«يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ»



شيخنا الأوحد ابن زين الدين أحمد الأحسائي «أعلى الله مقامه»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقريرض آية الله المعظم المجاهد الميرزا عبد
الرسول بن الإمام المصلح الميرزا حسن
الحائري الإحقاقي حفظهما الله تعالى .

الحمد لله الملهم عباده حمده وفاطرهم على معرفة ربوبيته ، الدال بوجوده
على خلقه وبحدوث خلقه على أزله وباشتباههم على أن لا شبه له . المستشهد
بآياته على قدرته ، الممتنعة من الصفات ذاته ومن الأبصار رؤيته ومن الأوهام
الاحاطه به ، لا أمد لكونه ولا غاية لبقائه ، لا تشمله المشاعرولا تحجبه الحجب .
وصلى الله على مصادر أنواره ورحمته ومصابيح تجليات إشرافاته وينابيع علومه
وحكمته وتراجمة إلهاماته ووحيه والحاملين لكنوز أسرارهِ وآيات معارفه وبقينه
وحفظة كتابه وشريعته والدالين على صراطه وجنته والوسائل بينه وبين مخلوقاته
والوسائط في خلقه وإبداعاته . سيدناونبينا الشمس الأول والصبح الأزل والسراج
الأزهر والرسول الأطهر أبي القاسم محمد ﴿صلى الله عليه وآله وسلم﴾ وأهل
بيته الأخيار الأبرار المنتجبين الأطهار الذين هم محال مشيته ومخازن علمه وحكمته
سيما حامل علوم الأنبياء والمرسلين ووارث علوم الأولين والآخرين ورافع أعلام
العدالة واليقين والحامي عن الضعفاء والمحرومين وقاتل النماردة والفراعنة الملعونين
والمنستقم من ظالمي مشايخنا المظلومين الذي بوجوده قامت الأرض والسماء وبيمينه
رزق الورى وبظهوره أشرقت الأرض بنور ربها وبأنواره ظهرت حقيقة التوحيد
والنبوة والولاء . قطب الكون والإمكان ونقطة دائرة الإيمان ومعني الصحائف

والتنزيل والفرقان إمامنا وقائدنا المهدي المنتظر صاحب العصر والزمان ابن الحسن الزكي العسكري ﴿عجل الله تعالى فرجه﴾ وجعلنا من أنصاره وأعوانه وأودائه وأرواحنا فداهم أجمعين . والسلام على مشايخنا العظام وأساتذتنا الكرام الناشرين لعلوم أئمتنا المعصومين والدالين لأسرار سادتنا المنتخبين والمجاهدين في سبيل ولاية أمير المؤمنين عليه وعليهم صلوات الله ورسله وملائكته أجمعين أعلي الله مقامهم ورفع في جنات الخلود أعلامهم، ولعنة الله على أعدائهم ومخالفهم وغاصبي حقوقهم وناصبي شيعتهم ومحبيهم الذين هم أصحاب الجور والضلال والحاملين للوزر والوبال والداخلين في جهنم فبئس دار القرار .

وبعد : إن أصل الشرايع والأديان وغاية اليقين والإيمان سيما شريعتنا السهلة السمحة الإلهية المحمدية العلوية الرولية الرضوية المهدوية الجعفرية عليهم السلام . عبارة عن أصول العقائد من المبدأ والمعاد الذي تسمى بالأصول الخمسة وتعليم وتعلم هذه الأصول وما يتفرع عليها يجب على كل مسلم ومسلمة كما أوصي به رسولنا الأعظم المصطفى وقال صلى الله عليه وآله وسلم ﴿طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة﴾ وقد ألف وزير في هذا المضمار رسائل وكتب عديدة مجمله ومفصله بجهود وممارسة علمائنا العظام ومشايخنا الكرام أعلي الله كلمتهم ومنها ما كتبه شيخنا الأجل السالك لمنهج سيد المرسلين ﴿صلى الله عليه وآله وسلم﴾ والحامل لأسرار أمير المؤمنين والمفتاح لكنوز معارف أهل البيت المعصومين والكاشف لرموز القرآن والباحث عن حقيقة الولاية والإيمان والناسخ لبدع البوذا واليونان والمأحى لأباطيل من تبعهم من أهل الضلال والواصل لحقيقة العلم واليقين والآمال الحكيم الفريد الرباني والفقيه السيد الصمداني الشيخ الأوحاد ابن زين الدين أحمد الأحسائي أعلي الله درجاته المتعالية في جنات الخلود . المسمى ب ﴿حياة النفس﴾ وهذه الرسالة المباركة التي تبحث عن أصول الدين الخمسة بطريق استدلالى أنيق عن مصادر أئمتنا الأطهار عليهم السلام وهي كإسمها حياة للأرواح والنفوس ومزينة بالجواهر والفصوص عن خزائن الروايات

والأحاديث والنصوص وقد فازت بالنصيب الأعلى من بين أقرانها كسائر تأليفاته
 قدس سره العزيز وقد طبع هذا الكتاب المستطاب مرات في كر بلاء المقدسة
 وإيران وسائر بلاد الإسلام باللغات المختلفة ، العربية والفارسية والأردويه
 لإستفادة جميع الموالين والمشتاقين لمعارف أهل البيت المعصومين ﴿عليهم السلام﴾
 في مختلف بلاد الإسلام . وقد ترجمه باللغة الفارسية تلميذه الأرشد أستاذ الحكماء
 والأكارم وفخر الفقهاء والأعظم وزين المحققين والأفاضل غرة دهره وحكيم
 عصره مولانا السيد كاظم بن السيد قاسم الحسيني الموسوي الرشتي أعلي الله
 مقامه السامي . وقد قام أخيراً بشرح هذه الرسالة المباركة فضيلة الشيخ الجليل
 والفاضل النبيل والطالب الرشيد الحامي عن تراث مشايخنا العظام والمجاهد في
 سبيل ولاية أئمتنا الكرام نور عيننا وفخر طائفتنا الشيخ عبد الجليل الأمير
 الأحسائي حفظه الله وأبقاه وأيده وسدده بعناياته وتوفيقاته بحق من يحبه ويتولاه
 وقد توفقت بملاحظة بعض فصوله وتحقيقاته فوجدته والله الحمد تأليفاً منيفاً وتحقيقاً
 أنيقاً مشبعاً لطالب الحكمة والعرفان ومروياً لعطاشا اليقين والإيمان فطوبى لمن
 إجتنى من لطائف ثماره وألتقط من درر بحاره وجزاه الله خير جزاء المحسنين بحق
 محمد وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين .

﴿ حرره خادم الشريعة الغراء . الميرزا عبد الرسول بن الإمام المصلح الحائري
 الإحفاقي . ﴾

﴿ غرة شهر رمضان المبارك سنة ١٤١٧ هـ ق . ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقريض الأستاذ الأديب والماهر اللبيب
الفاضل الميرزا صالح بن الآغا الميرزا محمد
باقر الأسكوئي السليمي حفظه الله

الحمد لله وكفي وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فقد قرأت
فيما أخرجه الأستاذ الفاضل والعالم العامل الشيخ عبد الجليل الأمير حفظة
الله وسدد خطاه من بعض ما ألفه إمام الحكماء الأوحد الرباني الشيخ
أحمد الأحسائي أعلى الله مقامه ، وهو رسالته الشهيرة في أصول العقائد
المسماة " حياة النفس إلي حضرة القدس " ورسائل أخرى صغيرة في بعض
معضلات البحوث الحكمية ، وهي انطباق العلم على المعلوم وعدم إمكان
معرفته تعالى من جهة ذاته وإثبات المعاد الجسماني عقلاً من غير المنقول .

وقد لاحظت وأنا أقرأ و أتصفح وأتفحص هذه الأوراق أن الشيخ
عبد الجليل الأمير قد وفق كل التوفيق في بعث الماضي وإحياء التراث العقائدي
وأسهم إسهاماً مشكوراً في تنقية المكتبة الحكمية من شوائب الطبعات
الحجرية القديمة وأخطائها الكثيرة المملة ، ولاشك أنه تحمل في هذا السبيل
أعباءً جساماً وعناءً كبيراً ، ولقد استطاع أن يسد بإخراجه هذه المجموعة
المباركة من كتب الشيخ الأحسائي نور الله مرقده حاجة كثير من الشباب
المتعطش إلي المعرفة الدينية ، فقد يسر لهم بذلك سبل البحث العلمي
والتحصيل والتدقيق . فهذا جهد يشكر عليه شيخنا الشيخ عبد الجليل
ويثني له فيه إن شاء الله تعالى .

على أنني لمست في هذه الأوراق الكريمة شيئاً آخر غير الإخراج والتصحيح والتنقيح والحرص على الإتقان والإكمال ، فقد أضاف شيخنا إلي ذلك - أطل الله بقاءه - إضافات عجيبة لم يسبق إليها في أمثالها من الأعمال . فقد جاء هذا السفر الجليل مرصعاً بفهارس ومصادر عديدة يرجع إليها الباحث المدقق والقارئ المتأمل والطالب المستزيد ، ولم يقنع شيخنا حفظه الله بفهارس للآيات والأحاديث والأعلام والأماكن والمصادر والمواضيع كما درج عليه عامة محققي الكتب التراثية ، بل أضاف إليها فهارس نادرة لأحاديث أهل البيت عليهم السلام والأشعار وأسماء الأنبياء والفرق ، وقد ختم ذلك كله بفهرس خاص للمصطلحات الحكيمة الواردة في الكتاب ، فكان ذلك في تنظيم الفهارس التراثية كمسك الختام وختام المسك . وهذا جهد آخر يشكر عليه شيخنا عبد الجليل الأمير ويحفظ له في نفوس المؤمنين إضافةً إلي جهد التصحيح والتنقيح .

ولقد لاحظت كما يلاحظ القارئ الكريم أن شيخنا الشيخ عبد الجليل لم يسلك في هذه الصحائف سبيل المحققين المفهرسين فحسب ، بل سلك فيها أيضاً سبيل الجمع والشرح والتأليف وأضاف بذلك جهداً على جهد وتحمل في سبيل ذلك عناءً أفوق عناء ، فوفق فيه أتم التوفيق ، فإنه أذهب بما شرح وفصل الغموض من بعض العبارات وأزاح به الستار عن بعض الكلمات والمصطلحات ، فأمنت واضحة مفهومه للجميع . وربما ظن القارئ المتخصص أن قد أسرف شيخنا في الشرح وأفاض في الطرح وأبان الواضح وكشف اللاتج ، إلا أن سرعان ما ينجلي هذا الظن عن خطئ وينكشف عن خطأ لا يصمد أمام الحجة ، فأنت عليم بأن هذه الرسائل كتبت في زمان سبق هذا الزمان ، وما يفهم في ذلك الوقت ليس بالضرورة يفهم في هذا الوقت ، على أن هذه الرسائل كتبت لأصحاب الثقافة الدينية المأنوسة بالمصطلحات الحكيمة ، فوجب أن يؤخذ هذين العاملين ، عامل

الزمن وعامل الثقافة ، بالاعتبار لما أريد بعث الكتاب وتقديمه إلى الشباب المثقف العصري ، فقد وجب أن يصحب ذلك شرح مستفيض وبيان مناسب يغني عن التدريس والحوار الذي يجري بين الدارس والأستاذ ، فهذا وغيره من الأسباب ألجأ شيخنا الشيخ عبد الجليل الأمير أن يوغل في الشرح والتبيين ويطنب في البيان والتفهم تسهيلاً للشباب المثقف من غير ذوي الاختصاص في العلوم الإلهية . وقد وفق الشيخ في هذا الأمر أحسن توفيق وبذل في هذا الشرح أقصى جهد ، فكان مما يؤجر عليه ويشكر إن شاء الله تعالى ، وكان مما يضاف إلى غيره مما قدم ويقدم من خدمات في سبيل نشر الفضل والفضيلة وترسيخ الدين والعقيدة والأخلاق في نفوس الناشئة .

وفق الله شيخنا الشيخ عبد الجليل الأمير لمرضاته وأمدّه بعونه وقوته لمواصلة الدرب الذي بدء به وبلوغ الغاية فيه والوصول إلى غفرانه وجنته التي أعدها للمتقين من عباده ، إنه سميع مجيب الدعاء . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الكويت - في ٢١ شعبان ١٤١٧ هـ .

صالح باقر السليمي

الموافق ١٩٩٧\١١\١ م .

شرح
حياة النفس
في حضرة القدس

كافة الحقوق محفوظة، ومسجلة
الطبعة الأولى
١٤١٧هـ - ١٩٩٧م

منشورات مكتبة الإمام جعفر الصادق (عليه السلام) - الكويت

.

•

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين

ولعنة الله على أعدائهم أجمعين

الإهداء

إلى بقية الله في أرضه وسمائه ..
إلى أمل المستضعفين في العالم ..
إلى عين الله الناظرة، ويده الباسطة، ونعمته السابغة، ونقمته
الدامغة..
إلى وعاء مشيئته، ولسان ارادته، ومظهر قدرته..
الإمام الحجة بن الحسن عجل الله فرجه وسهل مخرجه،
وجعلنا من أنصاره وأعوانه، والذابين عنه في غيبته
وحضوره..
آمين بحق محمد وآله الطيبين الطاهرين .

فليت الذي بيني وبينك عامر
وبيني وبين العالمين خراب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين
محمد وآله الطيبين الطاهرين، واللعن الدائم والظلام الآثم على أعدائهم
ومنكري فضائلهم من الآن إلى قيام يوم الدين .

وبعد ..

عزيزي القارئ إن هذا الكتاب الذي بين يديك هو كتاب (حياة
النفس في حضرة القدس) يتحدث فيه عن الأصول الخمسة التوحيد والعدل
والنبوة والإمامة والمعاد الجسماني.

كما أنه يعتبر من أهم الكتب المنهجية الدراسية لمعرفة أصول الدين
والعقائد العامة المتعلقة بأمور الإنسان في النشاطين .

فلأهمية هذا الكتاب، وجلالة منزلته، وعموم فائدته للمؤمنين من بين
الكتب الأخرى دعاني إلى تحقيقه وشرحه، للمستفيدين والدارسين، آملاً
أن ينفعني به يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

أما مؤلف هذا الكتاب فهو : الشيخ الحكيم أحمد بن زين الدين

الإحسائي.

□ نسبه وتولده :

هو العالم العارف الفيلسوف الحكيم الشيخ أحمد بن زين الدين بن إبراهيم بن صقر بن إبراهيم آل صقر الإحسائي.

تولد سنة ١١٦٦ هـ في السادس والعشرين من شهر رجب المرجب في قرية من قرى الإحساء تدعى بالمطيرفي تقع في شمال مدينة الإحساء، تكثر فيها النخيل والأشجار والمياه، وتوجد فيها عين تسمى بعين المطيرفي حارة شتاءً باردة صيفاً، كما أنه تجلب من قرية المطيرفي أجود تمرور الإحساء المسمى بالخلاص، فهي قرية مباركة محبوبة عند أهل المحلة، كما أنه يوجد فيها مسجد للشيخ أحمد الإحسائي وإلى الآن موجود يتردد عليه المؤمنون بالصلاة والدعاء.

□ حياته الذاتية :

كان الشيخ أحمد الإحسائي أعلى الله مقامه منذ صغره معرضاً عن الدنيا وزخرفها، مقبلاً إلى الآخرة ونعيمها، فلم يزل على هذه الحالة من الذكر والفكر، في الآفاق والأنفس، سالكاً سبل ربه ذللاً، حتى خوطب بخطاب ﴿ويعلمكم الله﴾^(١).

لأن العلم المتحصل عند الإنسان نوعان هما :

الأول: العلم اللدني: وهو ما يحصل بالتقوى، والورع، والعمل بما

يعلم، من تكليف الحق قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ﴾^(٢) أي الذي يتقي الله تعالى بحيث يمثل بما يأمر ويجتنب عما ينهى عنه الله

(١) سورة البقرة، الآية ٢٨٢.

(٢) سورة البقرة، الآية ٢٨٢.

تعالى يلهمه العلم ويقذف في قلبه علماً بلا تعلم، كما قال مولانا الإمام الصادق عليه السلام : «ليس العلم بالتعلم، وإنما هو نور يقع في قلب من يريد الله تبارك وتعالى أن يهديه»^(١).

الثاني : العلم الكسبي : وهو ما يحصل بالتعلم من علوم اللغة، والمنطق، والفقه، والحساب، والطبيعات، وغيرها من العلوم، فبقدر ما يتعلم يعلم، فالعالم من هذا النوع مثال جهاز الكمبيوتر، بقدر ما يخزن فيه من معلومات بقدر ما يعطي.

فالشيخ أحمد أعلى الله مقامه هو من السالكين سبل الرب ذللاً، كما أُنْفِقَ على ذلك، من قبل علماء عصره، وأفذاذ نوعه، كما قال عنه الميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري الأصبهاني في روضات الجنات : «لم يعهد في هذه الأواخر مثله في المعرفة والفهم، والمكرمة والحزم، وجودة السليقة، وحسن الطريقة وصفاء الحقيقة، وكثرة المعنوية، والعلم بالعربية، والأخلاق السنية، والشيم المرضية، والحكم العلمية والعملية، وحسن التعبير والفصاحة ولطف التقرير والملاحاة وخلوص المحبة والوداد، لأهل بيت الرسول الأمجاد، بحيث يرمى عند بعض أهل الظاهر من علمائنا بالإفراط والغلو، مع أنه لا شك من أهل الجلالة والعلو»^(٢).

فالشيخ رضوان الله عليه لما كان من أول عمره كثير الفكر والذكر، كما قال هو عن نفسه لابنه : «واعلم أنني كنت في أول عمري كثير التدبر

(١) البحار ١ / ٢٢٥.

(٢) روضات الجنات ١ / ٨٩.

والنظر في العالم فتوجهت إلى إصلاح النية والعمل والإنقطاع بالقلب إلى الله وإلى ما يرضيه لا غير، لم يكن مقصودي غير رضى الله، فلما استمر بي الحال على هذه الطريقة، انفتح لي باب المنام بأنواع العجائب.... فرأيت ذات ليلة في الطيف الحسن بن علي بن أبي طالب، وعلي بن الحسين ومحمد بن علي الباقر عليهم السلام... فقلت له : يا سيدي أخبرني بشيء إذا قرأته رأيتكم فقال لي شعراً :

كن عن أمورك معرضاً	وكل الأمور إلى القضا
فلربما اتسع المضيق	ولربما ضاق الفضا
ولرب أمر متعب	لك في عواقبه رضا
الله يفعل ما يشاء	فلا تكن معرضاً
الله عودك الجميل	فقس على ما قد مضى

ولقد فتح لي أشياء ما أعرف أصفها للناس. وكل ذلك من التخلق بمعنى تلك الأبيات المتقدمة. فأنت وفقك الله إذا أردت شيئاً فاقبل على الله، على النحو الذي أمر به الشارع عليه السلام، وتفهم قول الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾^(١) وقوله: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾^(٢) والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته^(٣).

(١) سورة البقرة، الآية ١٥٢.

(٢) سورة التوبة، الآية ٦٧.

(٣) سيرة الشيخ أحمد الإحسائي.

فإذا تم الشرط وهو التقوى حصل المشروط وهو العلم اللدني كما قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمَ اللَّهُ﴾^(١).

فالشيخ حينما يتحدث عن نفسه ليس هو من باب إظهار الأنا، والتفاخر، بل من باب البيان والإرشاد، والتعليم، ورفع التهم عن نفسه، لأن رفع التهمة واجب على كل مكلف إذا قدر. كما قال نبي الله يوسف على نبينا وآله وعليه السلام: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾^(٢). فزكى نفسه بقوله إنني حفيظ عليم في مقام يقتضي التزكية، لمصالح كثيرة.

فتزكية النفس مذمومة إلا في بيان إثبات حق، أو إزهاق باطل، فحينئذٍ تجب مع القدرة، ومثال ذلك ما لو اتهم شخص بالفاحشة فإنه يجب عليه رفع التهمة مع القدرة.

فتحدث الشيخ عن نفسه إنما ذلك من باب الإرشاد، ورفع التهمة، والتحدث بنعمة الرب، لأنه قد قيل في حقه بأنه رجل عامي، غير دارس، مغالي في أهل البيت (ع). بل أخذ يقرأ من هنا ومن هناك حتى فرض نفسه عند العلماء بل قيل بكفره والعياذ بالله.

فتحدث عن نفسه ليرفع التهمة، والإشتباهات الموجهة إليه، لذا له بعض الرسائل التي تبين عقيدته بأنه من الفرقة الناجية، من الإمامية

(١) سورة البقرة، الآية ٢٨٢.

(٢) سورة يوسف، الآية ٥٥.

الإثني عشرية. وخير وثيقة تثبت دعواه بأنه على الطريقة الحقّة، والصراط المستقيم، هذا الكتاب المسمى بحياة النفس، فإنه قد أبان عقيدته في التوحيد، والعدل والنبوة، والإمامة، والمعاد الجسماني، كما هو مبين واضح في المتن إلا من كانت عنده شبهة، من تقليد أعمى والعياذ بالله.

فهنّا نحتاج أولاً إلى رفع الشبهة ثم توضيح المطلب، وبعدها يصح للمعترض الحكم بالخطأ أو الصواب.

فالشيخ أحمد الإحسائي هو من العلماء الفلاسفة، الذين تكلموا عن الوجود، ومتعلقاته، وغير ذلك، فيمكن في حقه الصواب والخطأ، وأما قوله أعلى الله مقامه: «وأنا لما لم أسلك طريقهم، وأخذت تحقيقات ما علمت عن أئمة الهدى عليهم السلام، لم يتطرق على كلماتي الخطأ، لأنّي ما أثبت في كتبي فهو عنهم، وهم عليهم السلام معصومون عن الخطأ، والغفلة، والزلل، ومن أخذ عنهم لا يخطئ من حيث هو تابع، وهو تأويل قوله تعالى ﴿سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين﴾^(١)»^(٢).

فهو من باب تطبيق القواعد المعصومة على الأمور الخارجية، وذلك مثال قانون علم الحساب في الجمع، والطرح، والضرب، والقسمة، فإنه كلما طبق إنسان هذه القوانين، لم يتطرق على حسابه الخطأ، وكل من خالف يتطرق عليه الخطأ.

(١) سورة سبأ، الآية ١٨.

(٢) شرح الفوائد ٤.

لأنه إذا جوزنا الخطأ في التابع من حيث هو تابع ، جوزنا الخطأ في المتبوع والعياذ بالله لأن المتبوع هو الشرع المقدس ، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد.

□ حياته العلمية :

عرف الشيخ أحمد الإحسائي بتفنه في أغلب العلوم ، العلمية ، والأدبية ، والفلكية ، والطبيعية ، والأوقاف ، والطلاسم ، والعلوم الغريبة ، من علم الحرف ، والإكسير ، والرمل وغيرها.

فله كتب عديدة ، ورسائل نفيسة ، في مختلف العلوم ، فأشهرها كتاب شرح الزيارة الجامعة ، وكتاب الفوائد مع شرحه اختصر فيه آراءه ومتبنياته الفكرية ، والفلسفية ، في التوحيد ، والحكمة المتعالية ، وكتاب جوامع الكلم يضم بين دفتيه رسائل جمّة ، ونكات لطيفة ، هنيئاً لمن حصل عليه واستفاد من ربيعہ الفتان ، وخضرته الجذابة ، وكتاب الكشكول ، وكتاب شرح المشاعر وشرح العرشية للملا صدرا الشيرازي ، وله مخطوطات غير مطبوعة فكتبه ومصنفاته تنوف على المائة مؤلف من مطبوع ومخطوط.

فلا غرو أن نقول في حق هذا الشيخ الجليل أنه قد أحاط بأغلب العلوم التي كانت في عصره ، كما قال المحقق الثقة المحدث الشيخ عباس القمي عن ابن سينا أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا البخاري ، الشيخ الفيلسوف المعروف الملقب بالشيخ الرئيس المتوفى بهمذان سنة ٤٢٨ هـ أو ٤٢٧ هـ قال ابن سينا متحدثاً عن نفسه : « لما بلغت التمييز سلمني أبي إلى

معلم القرآن، ثم إلى معلم الأدب، فكان كل شيء قرأ الصبيان على الأديب أحفظها، والذي كلفني أستاذي كتاب الصفات، وغريب المصنف، ثم أدب الكاتب، ثم إصلاح المنطق، ثم كتاب العين، ثم شعر الحماسة، ثم ديوان ابن الرومي، ثم تصريف المازني، ثم نحو سيبويه، فحفظت تلك الكتب في سنة ونصف سنة، ولولا تعويق الأستاذ لحفظتها بدون ذلك، وهذا مع حفظي وظائف الصبيان في المكتب، فلما بلغت عشر سنين كان في بخارى يتعجبون مني، ثم شرعت في الفقه، فلما بلغت اثنتي عشرة سنة كنت أفتي في بخارى على مذهب أبي حنيفة، ثم شرعت في علم الطب، وصنفت القانون وأنا ابن ست عشرة سنة، فمرض نوح بن منصور الساماني، فجمعوا الأطباء لمعالجته فجمعوني معهم، فرأوا معالجتني خيراً من معالجتهم فصلح على يدي، فسألته أن يوصي خازن كتبه، أن يعيرني كل كتاب طلبت ففعل، فرأيت في خزانته كتب الحكمة من تصانيف أبي نصر طرخان الفارابي فاشتغلت بتحصيل الحكمة ليلاً ونهاراً حتى حصلتها، فلما انتهى عمري إلى أربع وعشرين كنت أفكر في نفسي ما كان شيء من العلوم أني لا أعرفه^(١).

وقال أيضاً عن المولى الملا صدرا الشيرازي «كان عالم أهل زمانه في الحكمة متقناً لجميع الفنون كما قال صاحب السلافة»^(٢). فلم يعترض أحد على الشيخ عباس القمي ولا على غيره حيث ادعى بأن الملا صدرا متقنٌ

(١) الكنى والألقاب ١/٣٢٠.

(٢) الكنى والألقاب ٢/٤١٠.

لجميع الفنون، ولم يقل أحد على ابن سينا حيث قال: «فلما أنتهى عمري إلى أربع وعشرين كنت أفكر في نفسي ما كان شيء من العلوم أني لا أعرفه». ولكن إذا قيل في حق الشيخ أحمد الإحسائي، بأنه متقن لجميع الفنون قالوا هذا مغالاة، وافراط، كما اعترض أحد الكتاب المعاصرين على السيد كاظم الرشتي حينما قال في حق أستاذه الشيخ أحمد ما نصه: «واطلع على جوامع العلوم، وأحاط بكليات الرسوم، بالتوجه إلى الحي القيوم، ببركة الإمام المعصوم».

فما معنى : باؤك تجر وبائي لا تجر، تلك إذاً قسمه ضيزى، ما لكم كيف تحكمون. ثانياً ما المانع من أن يعطي الله تبارك وتعالى أحد أوليائه منحاً وعلوماً وكرماً، بسبب التقوى والعبادة.

فهل هذا بدعٌ من الكتاب أو السنة؟ أم هذا طائفة وتعصب جاهلي؟.

فالقُرآن مصرح بأنه قد أعطى الكثير الكثير، من الأولياء، والصالحين الذين لم يكونوا أنبياء ولا أوصياء. وذلك مثال الخضر عليه السلام وهو عبد من عباد الله الصالحين فقد أوتي علماً، ورحمة من الحق تعالى، بل تعلم منه نبي الله موسى عليه السلام من علوم آل بيت محمد عليهم السلام، كما في تفسير القمي وغيره، وذكر مصابهم وما يجري عليهم، ومقامهم النوراني. وقد صرح الحق تعالى في كتابه بهذه القصة مفصلاً قال تعالى: ﴿فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً﴾ قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً ﴿قال إنك لن تستطيع معي صبرا﴾

وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً^(١) فوجدا (نبي الله موسى على نبينا وآله وعليه السلام مع وصية يوشع بن نون) وأيضاً ذو القرنين عليه السلام إنه أوتي من كل شيء سبباً أي دليلاً وأعطي مشارق الأرض ومغاربها قال تعالى: ﴿ويستألفونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكراً﴾ إنا مكنا له في الأرض وآتيناه من كل شيء سبباً ﴿فاتبع سبباً﴾^(٢).

وقال تعالى متحدثاً عن ذي القرنين وما أوتي من القوة والقدرة: ﴿أتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله ناراً قال أتوني أفرغ عليه قطراً﴾^(٣) وأوتي أيضاً لقمان الحكمة.

وأمثال الأولياء، والصالحين، كثير جداً مثل سلمان، وأبي ذر، ورشيد الهجري، وجابر بن يزيد الجعفي، الذين ظهرت على أيديهم الكرامات، وخوارق العادات. وكل هؤلاء لم يحضروا درس الرسائل والكفاية ومكاسب الشيخ الأنصاري وغيرها، من كتب السطوح الفقهية، والأصولية، والفلسفية وغيرها، بل تربوا وتخلقوا بأخلاق الله تعالى، وأخلاق الأنبياء وأوصيائهم عليهم السلام، فأفاض عليهم الباري تعالى من كرمه، ومنه المطلق. فالشيخ أحمد الإحسائي، وغير الإحسائي ممن سبق أو لحق. فلا غرابة أن تكون

(١) سورة الكهف، الآية ٦٥-٦٨.

(٢) سورة الكهف، الآية ٨٣-٨٥.

(٣) سورة الكهف، الآية ٩٦.

عندهم علوم جمة ، ومناقب عالية ، بتمسكهم بآل الرسول عليهم السلام ،
فالله تعالى يقول ، ويعد ووعد الحق ﴿واتقوا الله ويعلمكم الله﴾^(١) بالعلم
اللدني.

فالعلم الحقيقي نور يقذفه الله في قلب من يحب ، فالعلم في الحقيقة
دراية لا رواية.

فاطلاق لفظ العالم في الكتاب والسنة ، إنما يراد به العالم بالله وأوليأؤه
عليهم السلام ، المحتذى حذوهم حذو القذة بالقذة ، والنعل بالنعل ، لذا قال
تعالى : ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾^(٢) فحصر الخشية للعلماء
خاصة ، وأما غير العلماء فلا يخشون الله ، وإن أطلق عليهم الغير بأنهم علماء.
فالخشية تحصل بالمعرفة بالله تعالى ، وبآثاره ، وبمعرفة الطرق والسبل
الموصلة إليه تعالى ، وأكبر آية ، وأعظم سبيل ، هم محمد وآل محمد عليهم
السلام.

□ خطبه :

فله خطب عدة ، تدل على حسن بيانه ، ونظم كلامه ، واحاطته بعلوم
اللغة ومعانيها ، فمن خطبه المشابهة لخطب ساداته ومواليه محمد وآله
الطاهرين عليهم السلام ، في الوعظ ، والإرشاد ، والبيان ، والبلاغة ، هذه
الخطبة وهي :

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٨٢ .

(٢) سورة فاطر ، الآية ٢٨ .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فتق السمك، ومد السلك، ونظم الأكوان في فوار
متعاطم الإمكان، ودور الفلك، وزين الحبك، وشق المكان في تيار متلاطم
الزمان، وفتق الأجواء، ومد الأضواء، بنور النفس، وخلق منه الشمس،
وجعلها سراجاً منيراً في الأعيان، وقيضها آية في النهار ليبتغوا من فضله
وهو الكريم المنان، وخلق من ضيائه القمر، آية في الليل، ومحي آيته
ليسكنوا فيه، من حركات التعب والامتهان، وخلق منها النجوم، وجعلها
زينة، ورجوماً، لمن استرق السمع من كل شيطان، وحمل حركات دوائر
الأفلاك، على كواهل الأملاك، لتقدير ما يكون وتسيير ما كان، وجعل ثقل
البحار والأرضين والقرار على تخوم قطب سكون المكان، وأودع رقائق
الخلائق، في طرائق أطوار الأعيان، وأبرز غرايب العجايب بترتيب مراتب
الاتقان، وتعرف لكل شيء بلا عيان، فسبحان من هو كل يوم في شأن،
وأشهد أنه الله الذي ظهر وجوده بموجودية الموجودات، وبرز علمه
بمعلومية المعلومات، وعرفت صفاته بحدوث صفات المحدثات، فمنه بدء
كل شيء، وبه قوام كل شيء، وله ملك كل شيء، وإليه مرد كل شيء،
فبيده ملكوت كل شيء، وإليه ترجعون، واشهد أن محمداً صلى الله عليه
 وآله عبده، ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو
كره المشركون، فحمل أثقال الرسالة، وشيد قواعد الدلالة، وعادى في طاعة

ربه الأقربين، ووالى الأبعدين، وجاهد في سبيل الله المدبرين، وبالغ في الأداء، وخص على الرضا وعبد الله مخلصاً حتى أتاه اليقين، فصلى الله عليه وآله الطيبين ومحبيهم الأنجبين إلى يوم الدين.

عباد الله؛ أوصيكم ونفسي العاصية بتقوى الله، فيما يعلمه منكم، واتباع أوامره فيما دعاكم فيه، واجتناب نواهيه فيما حذركم عنه، واغتنموا فرصة المهلة، وانتبهوا من سنة الغفلة، فإن العمر قصير، والأمر خطير، والدنيا دار الغرور اتصفت بالبلايا والشرور، قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا كلها جهل إلا مواضع العلم، والعلم كله حجة إلا ما عمل به، والعمل كله رياء إلا ما كان مخلصاً، والإخلاص على خطر حتى ينظر العبد بما يختم له.

عباد الله؛ إن الدنيا دار قد رضي الله لأهلها الفناء، وقدر عليهم بها الجلاء، فكل ما فيها نافذ، وكل من يسكنها بائد، وهي مع ذلك حلوة، خضرة رائقة، نضرة، قد زينت الطالب، ولاطت بقلب الراغب، يطيبها الطامع، ويحتويها الوجل الخائف، دار بالفناء محفوفة، وبالغدر معروفة، لا تدوم أحوالها، ولا يسلم نزالها، أحوال مختلفة، وتارات متصرفة، العيش فيها مذموم، والأمان مصروم، وإنما أهلها فيها أغراض ترميهم بسهامها، وتغنيهم بحمامها، بينما المرء في غفلته، إذ عرضت له أسباب رحلته، فيصبح بعد صحته وهو سقيم، فيهجم عليه الموت وهو سليم، فيقبض روحه بين صديقه والحميم، فينقل من دار أنفق عمره في عمارتها، إلى دار قد خربها، دار الوحشة، والغربة، والوحدة بين الأحجار والتراب، تنهشه الديدان، والدواب، فلو كشفتم التراب عنه في مدة قليلة، لرأيت منه حالة مهولة، عينه سائلة على خديه، وكفه منخلعة من يديه، وعنقه

منخلعة، وأوصاله متقطعة، وفراشه بعد التنعم الأحجار وهي مع التراب دثار، وهذا البيت المظلم أول منزل له من منازل الآخرة، فإن كان سعيداً، فروح له عند خروج روحه وريحان له في قبره وجنة نعيم، معدة له، وإن كان شقيماً فنزل في قبره من حميم، يسقى منه، أتدرون ما الحميم؟ هو ماء يجتمع من صديد جلود أهل النار وفروج الزناة. قال صلى الله عليه وآله لو أهرقت دلو واحد في الدنيا لمات أهل الدنيا من نتنها، وتصليه جحيم في الآخرة، إن هذا لهو حق اليقين، وقد قال في كتابه ﴿قل هو نبأ عظيم﴾ أنتم عنه معرضون^(١) فرحم الله من استعد لفقره يوم التلاق، فإن المضمار اليوم، وغداً السباق، فإن السبقة الجنة، والغاية النار، أفلا تأب من خطيئة قبل هجوم منيته، أولاً عامل لنفسه قبل يوم فقره وبؤسه، جعلنا الله وإياكم ممن يخافه ويرجو ثوابه. ألا وإن هذا اليوم يوم عظيم البركة، رفيع المكانة عند الله، يستجاب فيه الدعاء، ويغفر فيه الذنوب، ويضاعف فيه الأعمال، ويبلغ فيه الآمال، فاذكروا الله يذكركم، وكبروه، وسبحوه، ومجدوه، وادعوه يستجب لكم، وتوبوا إليه يقبلكم، وأدّوا فرائضه، وامروا بالمعروف، وانهاؤا عن المنكر، وتعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان، عصمنا الله وإياكم بالتقوى وجعل الآخرة خيراً لنا ولكم من هذه الدنيا.

إن أبلغ الموعظة، وخير الكلام، كلام الله العظيم أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ﴿والعاديات ضبحاً﴾ فالموريات قدحاً ﴿فالمغيرات صباحاً﴾ فأثرن به نقعاً ﴿فوسطن به جمعاً﴾

(١) سورة ص، الآية ٦٧-٦٨.

❦ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ❦ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ❦ وَإِنَّهُ لَحَبُّ الْخَيْرِ
لَشَدِيدٌ ❦ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ❦ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ❦ إِنَّ
رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ❦^(١).

واستغفر الله لي ولكم، إنه هو الغفور الرحيم، والحمد لله رب
العالمين^(٢).

□ شعره :

فالشيخ أحمد مع أنه عالم فيلسوف، وخطيب مصقع، كذلك هو
شاعر مجيد، مفوه بارع، فإذا قرأت شعره كأنك تقرأ شعر امرئ القيس، أو
الفرزدق أو أمثالهم من أرباب الشعر، وأدباء العصر، فأكثر شعره في الإمام
الحسين عليه السلام.

حيث قال في رثاء الإمام الحسين عليه السلام :

نعي النعي مصايب الهاشمينا	كأن عاشور بالأحزان يعيننا
لله رزء جليل لا يرى أبداً	إلا لتقطيع أكباد الغيننا
هذا العلو الكبير الخطب موقعه	تدبروا سورة الأسراء تالينا
يا للرجال عجيب ذا المصاب أما	نرى لنا مسعداً بالنوح محزوننا
يا لهف نفسي لمولاي الحسين وقد	أضحى فريداً وحيداً بين عادينا
كلّ حريصٍ على أتلافه فلذا	أبدوا من الحق ما قد كان مدفونا ^(٣)

(١) سورة العاديات ، ١ - ١١ .

(٢) جوامع الكلم ٣٠٨/٢ .

(٣) جوامع الكلم ٢٨٧/٢ .

وقال أيضاً في رثاء الإمام الحسين عليه السلام :

نفحاتٍ من ربى نجد	بردى وجدي بردى وجدي
واخبري أهل الهوى ما فعلوا	والحمى والمنحى من بعدي
قطنوا في ربهم أم ظعنوا	فعمى يهدي إليهم نجدي
ليت شعري إذ مضوا هل علموا	إنهم دون البرايا قصدي ^(١)

وقال أيضاً في رثاء الإمام الحسين عليه السلام :

دمعي على ظلل الأحباب مطلول	وفيه بالي أبلته البلايل
فكم ترسمتها فوق الرواسم أو	بين الرسوم بها والدمع مسبول
وقفت فيها أجيل الفكر جائلتي	فحانني في مرامي رسمها الجول
رسم صموت ونفس غير خافية	فسائل صامت عنها ومسؤول
سحب الحيا هاطلات من عطائهم	إليهم مدت الأيدي للمحاصيل
فراحتا الدهر من فضفاض جودهم	مملؤتان وما للفيض تعطيل
تجلو ممدحهم إن جل قادحهم	فهم على الضرر والسرا مناهيل
إن نلتم منهم ما لا يحل لكم	فذا إليهم بحكم الله معدول
وكان ذلك من اشراط ملكهم	وقطع دابركم ما فيه تعذيل
هذا وطالب أوتار لهم وزرّ	مؤمل وهو مضطر وموكل
نظار يا معشر الفجار غاشية	يقوم بالأذن حيث العضب مسلول
في سنجق خلفه نسر وتقدمه	مسومون وجبريل وكرييل
وفيه تابوت نصر الله يحمله	المردفون الغرائيق الهراجيل

(١) نفس المصدر ٢/٢٨٨.

جال ومنسدل الأطراف معمول
خسفاً وترميكم الطير الأبايل
صبح قريب ووقت فيه مبتول
قلب خنوق ودمع منه مهمول
والوجه في ذاك معقول ومنقول
على الحجة مخلوق ومنجول
لنا عليكم لبانات وتعويل
ما ناطق فاه حتى ينفذ القيل
ورحمة ثم رضوان وتفضيل^(١)

وقال أيضاً في رثاء الإمام الحسين عليه السلام :

وقد مر مسود الشباب المفارق
وداعي الفنا يدعوك في كل شارق
كفعل نصوح للدعاية وامق
ولاضحكت سنأ إلى كل عاشق^(٢)

عليه من مدد الجبار خافقة
يذيقكم ضعف أنواع العذاب كذا
فتم أشفى جوى صدري وموعدكم
يا آل أحمد من أجل رزئكم
لأن بدني وعودي منكم ولكم
فأحمد نجل زين الدين عبدكم
كونوا لنا ولن نهوى كما رسخت
عليكم صلواة الله واصبة
وعمّكم منه تسليم وتزكية

أترهو وقد ترنو يياض المفارق
أجذك في اللهو الذي أنت خائض
تضحكك الأيام في نيلك المنى
وما بسطت آمالها لك عن رضى

□ أولاده :

له من الأولاد ثلاثة وكلهم علماء حلماء ، قادة مصلحون.

– أولهم : الشيخ علي نقى.

– الثاني : الشيخ محمد تقى.

(١) جوامع الكلم ٢/ ٢٨٩.

(٢) جوامع الكلم ٢/ ٢٩٠.

- الثالث : الشيخ عبد الله .

□ كراماته :

رجل كهذا لا عجب ولا غرابة ، أن يكون محط عناية الله تعالى ، ومظهر آياته وأفعاله ، من ظهور خوارق للعادة على يديه .

فمما حكى من كراماته ، أنه كان ذات يوم من الأيام سائراً مع تلامذته في الطريق ، إذ مروا بقبيلة من القبائل العربية ، وكانت هذه القبيلة عادية على الناس ، بالنهب ، والسلب ، والقتل ، والضرب ، فعندما قاربت قافلة الشيخ أحمد مع أصحابه إلى تلك القبيلة ، أخبر أحد أصحابه الشيخ بأن هذه القبيلة صفتها كذا وكذا ..

قال الشيخ : لا عليكم إذا قاربناها يكون خيراً إن شاء الله تعالى . فعندما شارفوا القبيلة ، قال الشيخ لأحد أصحابه خذ هذا الكتاب واعطه أي رجل تراه منهم . فأخذ الكتاب فواجه رجلاً من القبيلة فسلمه الكتاب ثم رجع الرجل إلى الشيخ . وبعدها أمر الشيخ بالعبور على القبيلة . قال له أصحابه وتلامذته يا شيخ إنهم يسلبون وينهبون ، قال : لا عليكم إنهم نيام . فامتلأوا أمر الشيخ وإذا كما أخبر مروا عليهم ، وهم نيام بأجمعهم .

ويحكى أيضاً من كراماته أنه كان في قافلته طبّاخ اعوزه الدهن ، فقال للشيخ أنه لا يوجد عندنا دهن ، والطريق بعيد ، فنحتاج إلى كمية من الدهن يكفي هذه القافلة .

فأعطاه الشيخ دهنًا قليلاً وبعد استخدامه الدهن عدة أيام وأسابيع لم ينقص من الدهن شيء ، فتعجب الطباخ من أمر الدهن القليل ، كيف بقي

ولم ينفذ؟ فذهب إلى الشيخ وأخبره بأمر الدهن فقال له : لو سكت كان أفضل ، لولا كلامك لبقى عندنا الدهن إلى ما شاء الله تعالى .

ومن أشهر كراماته عندنا في الإحساء ، وغيرها أنه ما يُفقد شيء من الأشياء ، ويقرأ سورة الفاتحة إلى روح الشيخ أحمد الإحسائي ، إلا ويظهر ذلك الشيء المفقود ، وهذا أمر مجرب عند الجميع ، فمن شك فليجرب . فكراماته كثيرة جداً ، مروية من ثقات علماء . لكن اختصرنا على محل الحاجة فالله تعالى أكرم من عبده . قال تعالى ﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾^(١) والعاقبة للمتقين .

□ وفاته :

إنه بعدما حصل الشقاق والنفاق من أهل العراق بينه وبينهم من التشهير به ، وتكفيره ، وإخراجه من الفرقة المحقة ، رأى مكوثه في العراق فتنة كبيرة حينئذٍ عزم على الهجرة إلى الله تعالى إلى بيت الله الحرام ، قاصداً الحج ، كما قصد الإمام الحسين عليه السلام الحج ، وفي أثناء طريقه أتته رسل ربه ، إلى روح وريحان إلى من يحبه ويواليه محمد وآله الطيبين الطاهرين سنة ١٢٤١ هـ ودفن عند الإمام الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام في البقيع .

وقد شوهده على قبره مكتوب :

لزين الدين أحمد نور علم	يضيئ به القلوب المدلهمة
يريد الحاسدون ليطفئوه	ويأبى الله إلا أن يتمه

(١) سورة الكهف، الآية ٣٠ .

□ عملي في المخطوطة :

إن هذا الكتاب الذي بين يديك، هو كتاب (حياة النفس في حضرة القدس) لمؤلفه الشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي أعلى الله مقامه. فهو يتكلم عن الأصول الخمسة: التوحيد، والعدل، والنبوة، والإمامة، والمعاد الجسماني، وفيه خاتمة مختصرة عن رجعة محمد وآل محمد عليهم السلام.

فهذا الكتاب على صغر حجمه، وقلة أوراقه، إلا أنه قد جمع كل المطالب المهمة في الأصول، بعبائر قليلة اللفظ، كثيرة المعنى. فوجدت الكتاب مهماً مما جعلني أن أبادر إلى القيام بتحقيقه وشرحه وذلك لتيسير الفائدة، وإتمام المراد في إيضاح ما أشكل من الكتاب. كما أنني في آخر الكتاب جعلت له فهرسة فنية، للآيات، والأحاديث، والأشعار، والفرق، والأعلام، والمصادر، لتسهيل المطالعة، واختصار الوقت، وللاستفادة من المصادر لبحوث قادمة إن شاء الله تعالى، وأدخلت ضمن الفهارس الفنية فهرس الاصطلاحات الخاصة بالكتاب لتتيمم الفائدة.

كما أن هذا الكتاب يعتبر من أهم الكتب الدراسية لمعرفة الأصول الخمسة: التوحيد، والعدل، والنبوة، والإمامة، والمعاد الجسماني، لأنه يشترك فيه الدارس وغيره، لأن الشيخ أحمد قد اعتمد واستدل في أغلب مطالبه من التوحيد والعدل - بعد الكتاب والسنة - على الفطرة التي فطر

الناس عليها. مثلاً حينما يريد أن يستدل على وجوده تعالى يستدل بوجود السراج مع أشعته ، وكذلك في القدم بأنه إذا لم يكن الحق تعالى قديماً كان حادثاً، وكذا حياته وعلمه وقدرته إلى بقية الصفات الذاتية والفعلية.

فهذا الكتاب جامع لجميع المطالب المهمة في الأصول، ومانع من الزوائد والاصطلاحات الخاصة للمتخصصين.

لذا ذكر الشيخ في مقدمته أنه صنفه للعوام، بحيث يعلم العوام مرادات الخواص بأسلوب سهل قريب إلى الأذهان، وهذا ما نجده في أثناء التعليق.

○ مخطوطات كتاب حياة النفس :

توجد مخطوطات عدة لكتاب حياة النفس، كما يذكر صاحب الذريعة آغا بزرك الطهراني في النجف وكربلاء والكاظمية وغيرها. والموجود عندنا من المخطوطات التي اعتمدنا عليها في التحقيق، مخطوطة كتبت في عصر الشيخ أحمد، بيد أحد تلامذته اسمه عبد الله بن حاجي السّماس يوم الجمعة شهر ذي القعدة الحرام سنة ١٢٣٥ هـ في بلدة كربلاء.



مجلس القضاة

- ۲۰ -

تفعل الأسماء قد يكون الأسماء وتقبل غيبة الطالبيين فترخص بالسعار قد يكون من غير اسميانه بان
منع سلطان الناس من مدح الصفات المنة فقلوا وبنعم من سحر من ترخص العوض فيها
يدخل على الناس من الأسماء في ذلك على النظام لا حتى في ذلك انه الغداء والترخص يكونان بمقدار
انه باعمال الناس وذلك انه سبب انه قد يقلل أمة او بسبب وجودها ما عشوة بمعض
اهل المعاصي بما قدمت ايديهم من كل من تنقيب تلك الحقيقة مع كل من معوم وناظره على
معوم كما في قوله تعالى فقد عقدوا عهدهم معي نحو قول في حديث غيره انكم اذا سلمتموا فخيرت رايها وكان في
قوله تعالى ليلوني وامنكم اكرم اخو وليد يوم صلاوة الفرج كما في قوله تعالى ونبشركم بشرى مبشرة
ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشركم الذين ادبرنهم وبنه انكر من على الرفاء
الضاربين على اعلا فانه الدنيا سجن المؤمنين وغير ذلك دليل على انهم في انفسهم وبالحسن
في ترخص قولنا وبسبب وجودنا اي قليل بسبب وجهه المنة ايديهم وبسبب فانيه وجودنا
مثل كثر الطالبيات والكمالات منسج اطوار ونوف الطرق وكثرة قطع الطريق واسأل ذلك
بان لكل احدى تلك الحجة انه انما يقع حتى تقع منه بسبب المنع مع المعاصي من ظلم العباد وغير ذلك
فانه كل ما يكون سبباً للعداوات هو انه لا يقصر عن حق الجميع او بسبب ليقصر لان ضعف الكرم القرب
فانه ترخص وانما يكون خلاف ذلك الحقني بأجل موانع مع تقصيرات ترايل المكلفين فان قلت ان
العداوة والترخص مع الله عز وجل يعني انه قد بسبب ذلك تقصيرات المكلفين في العداوة في الترخص وبلفظه
احال العباد فقد اصبحت وان قلت ان العداوة والترخص بسبب ما لا ينبغي ان يكون له نعم ما علمت خبره
في العداوة وبما دز عنهم في الرخص فقد اصبحت والواجب على العباد شكره على نعمته وحمده على كرمه
ولا لانه والحق في كل حال بعده وقصته فانه في كل منير وصلى الله على محمد وآله الطاهرين و
دفع من سويدها مولاتها احمد المسكين احمد بن زين الدين ابي الحسن في السنة وانا كما تبختر
عبد الله بن حاجي القمي راجعاً الى الله انهم اغفروا لنا الذنوب وانه زنت من كتابها يوم الجمعة
عشر شهر ذي الحجة اكرام سنة خمسة وثلثون وثمانين بعد ثلاث من الهجرة النبوية
المصطفوية في بلدة الكركلاء اللهم وفقني في ربي
وانا فخرنا بحمد محمد وآله الطاهرين

○ طبعات كتاب حياة النفس :

طُبِعَ هذا الكتاب أيضاً عدة طبعات وهي :

- الأولى : في جوامع الكلم سنة ١٢٧٣ هـ.
- الثانية : في تبريز سنة ١٣٧٧ هـ.
- الثالثة : في تبريز سنة ١٣٨١ هـ.
- الرابعة : في كربلاء مع كتاب أصول العقائد للسيد كاظم الرشتي.

- الخامسة : في النجف الأشرف.

- السادسة : في الكويت وهذه الطبعة على ما ظهر آخر طبعة.

كما أنه قد ترجم إلى الفارسية بيد السيد كاظم الرشتي، وقدم له مقدمة

مطلعتها :

«يا مجيب دعوة المضطرين، ويا مجير المحرومين ...

أما بعد .

فيقول العبد الفقير والذرة التي لا مقدار لها ولا اعتبار، غريق بحر

الآمال والأمانى، المتشبث برحمة الله تعالى محمد كاظم بن محمد قاسم

الحسيني الموسوي الرشتي، مولداً، والكربلائي مسكناً ...

أجل هذا هو ثمرة الصدق مع الله، والانقطاع التام إلى أئمة الهدى

سلام الله عليهم أجمعين، لذلك فهو لم يلتفت إلى اللسان الأعجمي، ولم

يورد كلامه وبياناته في مؤلفاته بذلك اللسان، حيث كان منظوره المتابعة التامة لكلام الله تعالى وأئمة الهدى عليهم السلام ظاهراً وباطناً، ولهذا السبب حُرِّمَ العوام من العجم من اشتغال الروائح العنبرية، من أزهار معاني بياناته المسطورة في كتبه، ومصنفاته، ورسائله، أو أجوبة مسائله المختلفة، وأصبحوا في حالة اليأس، وأخذ يضرب الكثير منهم أيديهم بعضها على بعض ...

حتى قام بعض الأصحاب من أهل الصدق والصفاء.. ففرض ذلك الأمر على أولي الأحباب، طالباً أن تترجم إحدى تلكم الرسائل باللسان الفارسي ليكون نفعها شاملاً للعام والخاص، وقد اختار هذا العبد غير اللائق^(١).

ومن باب تكميل الفائدة للكتاب أضفنا ثلاث رسائل للشيخ أحمد الإحسائي في آخر الكتاب لما تشتمل عليه من فوائد جمة، ومعاني عالية.



(١) نقلنا المقدمة مختصرة حسب الشاهد.

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله رب العالمين وعلى الله تعالى حمده والثناء الطاهرين
ان الاكرم اخونا محمد بن محمد بن علي بن شيخ الاسلام المرحوم اجاب الشيخ علي بن طوق بنفسه
خيرات الادب وانه قد اقبل على كتاب الحال في كتاب علي بن محمد بن كثره الاخر من الفتحة بحيث
والله راجعة كتاب ولكن تأجل تمام ان كل عذر في نفسي وفي عرت علي بن محمد بن كثره
يخطر على بالي فيجزئ من جوابك والله تعالى ازيد مع شغلي في التبرع الورثة للاخ محمد بن
الميداد والاعمال وكثرة الغلبين لها في ذلك اتحاجي بانجاز طلبت قد تمت حاجته على كل شيء
الله اني كاعنته بالشرط اقبل على كل كيصل لاني يعلم سبحانه خارج عن اكثر ما ينبغي كثره
الافراض الخوة بقراب اقبل ولكن الامر لله ولا حول ولا قوة الا بالله
حققة مع خفيق العلم على العلم مع ان العلم عين الذات المحذرة
العلم ان علي بن محمد بن كثره

ان اکرم ائمہ کرام حضرت مولانا شیخ الحدیث ابو نعیم ابراہیم بن علی بن حنفیہ

يخطر على بالي كخبري معاك يا الله على ازيد مع شقيقتي البصر الوشيته للاممدا في

الأراض المودعة بقرب أهل مكة المكرمة ولا حول ولا قوة الا بالله

[illegible]

في نفس الأمر ولا في التفسير بل العلم والذات هي تلك متراة فان لم تكن طاعت العقول بعد معرفة الحق
لا الظلمة المادية في الحق بعد معرفة العلم والذات هي تلك متراة فان لم تكن طاعت العقول بعد معرفة الحق

بما هم صامت على ما نزلوا العلم والفضل والقدرة الفعالية والوسع والبحر وغير ذلك من صفاته

عز وجل فيقول يا ليتني كنت من العالم يعني انه فحق العالم فحق العالم ولكنني اعلم والعالم جاهل بجهنم في

باب في بيان ما يجب من العلم في معرفة الله تعالى

بقدر رحمت احد من انھي ان يبلغ اولى مراتب الانقاذ في طلب ما به تعالى امام اول كاكن كسلي معذركي فاني

صفات اوله و هم يطوبون معرفة علم ذاته و علم ذاته هو ذاته فحق الله عالم الله اجابهم بصفات
فقال الله عليه و آله صفته فيها و الحزن ان صفته اثبات و الحزن ان صفته اثبات مع ما لا يعلم ان صفته

الهديم واولهاؤه عليهم السلام منبهوا الصلة والجمعة فاعلموا انهم قالوا توحيده في اخفاة غمهم ان الابدان

الصفات توصيله فانها في غيرها حقاً في بعض النسخات مع انه عليه السلام اجتنبها فيما يقوله وكما ان في النسخ

الذات كصفات الأنفل في علم مثلاً إذ استلهاً صفة اثباته له تعالى وإذا اراد به الغلبة

والذات متصفة به وجب تحييده لأنه في الذات نقص وان كان في الفعل كالفاذا اريد معنى

كون صفته عين ذاته جعلت تلك الحافظات قوة اذ هي العلم الذي هو الدائس كما عرفت في
معناه اذ كانت ارفع من شأنه لانهم انما اذ هو العلم الذي هو الدائس كما عرفت في

اسم والصفه كنون بازائه فاعلم الذي هو عين ذاته هو الله بلا مقايير لانى المعلوم اذ كان

طریق فم غناه قانی ولانہ الصدقات لای الصدق علیہ شیئ بخیرہ ولانی الزہب اذ لاقا تیز نوتہ

۱۰: کما ملکہ ءادی عجاوبہ اہل علم کلمو کرودو ایلم وافی غایج اوسین فی الاول محلہ ووالہامہ

الصفحة الأولى من رسالة (انطباق العلم على المعلوم)

كما أنه قد يلاحظ القارئ الكريم في التعليق كثرة الأحاديث الدالة والمؤيدة للمطالب المذكورة في الكتاب. والذي دعاني إلى ذلك علمي بقلّة أحاديث أهل البيت عليهم السلام في كتب الفلسفة، وعلم الكلام، واعتمادهم على آراء الغير من مسلمين وغيرهم، حتى أن البعض حينما يستدل بقول كافر في اثبات وجوده تعالى مثلاً يجد في نفسه عزة وعلواً حيث أن ثقافته استمدت من الغرب، ويترك أحاديث أهل البيت عليهم السلام. مع العلم أنهم لم يتركوا الخدش بل ارش الخدشة ومكانها وزمانها ولا أقل من ذلك.

فمن هذا الباب أكثر الأحاديث ليستفيد القارئ المؤمن من معين وثروة أهل البيت عليهم السلام..

□ عبد الجليل الأمير

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين وصلَّى اللهُ على محمد وآله الطاهرين.

فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين أنه قد التمس مني بعض الإخوان الذين تجب عليّ طاعتهم، أن أكتب لهم رسالة في بعض ما يجب عليّ المكلفين من معرفة أطول الدين أعني : التوحيد، والعدل والنبوة، والإمامة، والمعاد، وما يلحق بها بالدليل ولو اجمالاً، لا بالتقليد عليّ ما يظهر من ذلك مما يحتمله عوام الناس، فأجبتهم إلى ذلك عليّ ما أنا عليه من كثرة الأشغال ودواعي الأعراض، ولملازمة الأمراض، إذ لا يسقط الميسور بالمعسور، وإلى الله ترجع الأمور. وسميت هذه الرسالة :

(حياة النفس في حضرة القدس)

ورتبناها عليّ مقدمة، وخمسة أبواب، وخاتمة. كل باب يشتمل

عليّ فصول



[في المعرفة]

أما المقدمة. اعلم أن الله سبحانه لم يخلق العباد عبثاً لأنه حكيم، والحكيم لا يفعل ما لا فائدة فيه، ولما كان غنياً غير محتاج، لأن المحتاج محدث، كانت فائدة خلقه للخلق راجعة إليهم، ليوصلهم إلى السعادة الأبدية. وذلك متوقف على تكاليفهم*.

التكليف

* التكليف ينقسم إلى قسمين هما :

آ - التكليف التكويني.

ب - التكليف التشريعي .

آ - التكليف التكويني :

هو عبارة عن تقبُّل المكلف الوجود والتحقق في الخارج، بعد ما كان عدماً في الإمكان، فقبول المكلف التكليف التكويني، هو عبارة عن قبول وجود المكلف من رحم العدم إلى العيان والشهود.

فإذا قبل المكلف الإيجاد، أعطاه الحق تعالى الوجود والخلقة كما جاء في

التنزيل: ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾^(١). أي أعطاه وجوده، من وجود

السماء، أو الأرض، أو الجن، أو الحيوان، أو النبات، أو الجماد. ←

(١) سورة طه ، الآية ٥٠.

فزيد قبل التكليف التكويني، كان معدوماً عيناً في الإمكان، ولكنه موجود ذكراً في الإمكان كوجود ذكر اسم زيد وبكر في الدواة.

فالدواة أو المحبرة شبيهة بالإمكان، فإن كل الأسماء موجودة فيها ذكراً، معدومة عيناً. كما روي عن مالك الجهني قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئاً﴾^(١) قال: فقال «لا مقدراً ولا مكوئناً» قال: وسألته عن قوله: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾^(٢) فقال: «كان مقدراً غير مذكور»^(٣) أي غير مذكور عيناً وتحققاً، ولكنه مقدر، ذكر في الإمكان الراجح، وسمى الإمكان بالراجح لأنه لا يوجد شيء أرجح منه فيتساوى الممكن فيه في الوجود والعدم. وذلك مثال اسم الله لفظ الجلالة، والأسماء المقدسة فإنها مذكورة في الدواة، أي بإمكانها أن توجد، أو قل موجودة بالقوة يعني بإمكانها أن توجد كلمة الله، رسول الله، علي أمير المؤمنين عليهم السلام، وهكذا. ولكن إذا كلفت بالخروج من قبل الكاتب خرجت إلى الشهود والعيان واحترمت، كما أنه إذا وجدت وتحققت أسماء أهل الباطل احتقرت وأهينت.

وهناك مثال ثاني للإمكان والتكوين، فالإمكان مثل قطعة الخشبة الغير محكومة بشيء سوى أنها خشبة، فإذا عمل منها ضريح للمراقدة المقدسة أحترمت، وإذا عمل منها صنم أهينت واحتقرت، فالمكلف في الإمكان غير محكوم بسعادة ولا شقاوة، ولكن إذا تحقق وقبل التكليف الوجودي التكويني حيثئذٍ حكم بسعادته، أو شقاوته فجميع الخلائق أجمع في الإمكان سواء. ←

(١) سورة مريم، الآية ٦٧.

(٢) سورة الإنسان، الآية ١.

(٣) الكافي ١/١٤٧، باب البداء.

→

وعمجرد ألقى التكليف عليهم تخصصوا إلى مراتب ودرجات، وسلسلة تدعى بالسلسلة الطولية.

السلسلة الطولية :

عبارة عن ترتب إيجاد وخلق الموجودات أولاً فأول، فالذي أجاب دعوة الرب بقوله ﴿أأست بربكم﴾^(١) أولاً تحقق وخلق أولاً، وهو المعني بالسابقين في الآية ﴿والسابقون السابقون * أولئك المقربون﴾^(٢) فأول الموجودات هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، كما روي عن أبي عبد الله عليه السلام أن بعض قريش قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «بأي شيء سبقت الأنبياء وأنت بُعثت آخرهم وخاتمهم؟» فقال: «إني كنت أول من آمن بربي وأول من أجاب حيث أخذ الله ميثاق النبيين وأشهدهم على أنفسهم أأست بربكم، فكنت أنا أول نبي قال: بلى، فسبقتهم بالإقرار بالله عز وجل»^(٣). إلى ما تحت الثرى:

١ - الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وآله وسلم.

٢ - الأنبياء عليهم السلام.

٣ - مؤمنوا الأنس.

٤ - الملائكة.

٥ - مؤمنوا الجن.

←

(١) سورة الأعراف ، الآية ١٧٢.

(٢) سورة الواقعة ، الآية ١٠ - ١١.

(٣) الكافي ١٠/٢.

٦ - مؤمنوا الحيوان.

٧ - مؤمنوا النبات.

٨ - مؤمنوا الجماد.

فلا تتوهم أنه كيف يمكن أن يكون للنبات والجماد إيمان وكفر . لأن كل ما سوى الله تعالى مخلوق، وكل مخلوق مكلف، وكل مكلف له شعور وإدراك على حسب مقامه ورتبته، لذا كل شيء يسبح الله تعالى على حسب مقامه كما قال تعالى: ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾^(١). فهذه الآية تدل على أن كل شيء له تسبيح، ولكن لا نفقه تسبيحهم، أما الأنبياء والأوصياء فإنهم يفقهون تسبيح الجمادات والصامتات وغيرها كل نبي أو وصي على حسبه، لذا نبي الله سليمان أوتي منطق الطير قال تعالى: ﴿وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء﴾^(٢). أما أهل البيت عليهم السلام فإنهم أوتوا علم جميع اللغات، من الناطقات، والصامتات، العلويات والسفليات أجمع. كما قال الإمام الهادي عليه السلام في الزيارة الجامعة الكبيرة «وفصل الخطاب عندكم»^(٣). ومعنى فصل الخطاب أي لغات جميع العالم عند أهل البيت عليهم السلام.

وروي أيضاً عن الإمام الحسن بن علي عليه السلام أنه قال: «إن لله مدينتين أحدهما بالشرق والأخرى بالغرب عليهما سواران من حديد وعلى كلـ»

(١) سورة الإسراء ، الآية ٤٤ .

(٢) سورة النمل، الآية ١٦ .

(٣) مفاتيح الجنان .

مدينة ألف ألف مصراع من ذهب، وفيها سبعون ألف ألف لغة يتكلم كل لغة بخلاف لغة صاحبه وأنا أعرف جميع اللغات وما فيهما وما بينهما وما عليها حجة غيري والحسين أخي»^(١) .

وروي أيضاً عن محمد بن مسلم قال: «كنت عند أبي جعفر عليه السلام يوماً إذ وقع عليه زوج ورشان فهذرا فرد عليهما أبو جعفر كلاهما ساعة ثم نهضا فلما صارا على الحائط هدد الذكر على الأنثى ساعة ثم نهضا فقلت جعلت فداك ما حال الطير فقال: «يا بن مسلم كل شيء خلقه الله من طين أو بهيمة أو شيء فيه روح هو أسمع لنا وأطوع من ابن آدم إن هذا الورشان أساءه ظن السوء فحلفت له ما فعلت فقلت ترضى بمحمد بن علي فرضيا بي وأخبرته أنه لها ظالم فصدقها»^(٢) .

وأيضاً روي عن محمد بن مسلم قال: «سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول «علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء»^(٣) .

لذا تحدث الباري تعالى على سجود كل من الشجر والدواب والجبال، مع العلم أننا لا ندرك من سجود المذكورات في الآية حساً ولا أثراً والله تعالى يقول: ﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب﴾^(٤) .

←

(١) بصائر الدرجات ٣١٨ .

(٢) بصائر الدرجات ٣٢٠ .

(٣) بصائر الدرجات ٣٢١ .

(٤) سورة الحج، آية ١٨ .

ففي هذه الآية المباركة بيان على أن كثيراً من الناس يسجد ، وكثيراً حق عليه العذاب بأنه لا يسجد ولا يخضع لله تعالى.

فقد نجد ويُلاحظ بين هذه الآية والآية الأولى ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾^(١) اختلافاً وتناقضاً.

فالآية الأولى تقول على أن كل شيء دون استثناء يسبح لله تعالى من مؤمن أو كافر. وهذه الآية تدل وتبين على أن بعض الخلق يسبح وبعضاً لا يسبح لذا حق ووجب عليه العذاب فما وجه الجمع بين الآيتين؟
الجمع بين الآيتين أن التسبيح ينقسم إلى قسمين هما :

آ - تسبيح تكويني.

ب - تسبيح تشريعي.

آ - التسبيح التكويني :

هو عبارة عن حكاية الأثر عن وجود مؤثر، مثل: حكاية الأشعة بوجود منير لها، وحكاية الدخان بوجود نار، وحكاية الصنع بوجود صانع، فالتسبيح على هذا المعنى الكل من الصالح والطالح، مسبح لله تعالى لأنه أثر يحكي مؤثره وصانعه وهو الله تبارك وتعالى، شاء أم أبى هذا المسبح.

ب - التسبيح التشريعي :

هو عبارة عن امتثال أوامر الله تعالى ونواهيه، من الذكر، والفكر، والصلاة، والصيام، وغيرها من الشرعيات الصادرة من الحق تعالى. ←

(١) سورة الإسراء، آية ٤٤.

فالتسبيح هنا يكون منوطاً باختيار المكلف إن شاء شكر وإن شاء كفر، لذا قال تعالى في الآية الكريمة الثانية: ﴿وَكثير حق عليه العذاب﴾^(١) لأنه لم يختَر الهداية والإيمان بالله تعالى وعبادته.

فبالتسبيح التشريعي يحصل التفاوت والتفاضل في القرب والبعد من الله تعالى كلٌّ على حسب إجهاده ومعرفته، وهذا التفاضل والتفاوت يطلق عليه.

السلسلة العرضية :

عبارة عن تفاوت كل مرتبة من مراتب السلسلة الطولية في الفضل عن الأخرى مثل الأنبياء عليهم السلام كلهم في رتبة واحدة في الطول لكنهم في العرض بالنسبة إلى المعرفة والقرب إلى الباري تعالى يحصل، التفاضل والتفاوت كما قال تعالى: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات﴾^(٢).

وكذلك في الإنسان جعل التفاضل في التقوى كما قال تعالى: ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾^(٣).

فالسلسلة العرضية هي تفاضل كل مرتبة وحدها، بحيث إن الإنسان مهما بلغ من الرقي والكمال لا يصبح نبياً، وكذا النبات مهما بلغ لا يصير حيواناً وهكذا.. بل يترقي في رتبته التي هو فيها لا يتجاوزها إلى غيرها البتة. فبعد ما عرفنا أن التفاضل يكون في العرض أي في عرض المراتب الطولية. فيا ترى بماذا يحصل التفاضل؟ وما هي القواعد والنواميس التي عن طريقها يترقى الإنسان؟

(١) سورة الحج، الآية ١٨.

(٢) سورة البقرة، الآية ٢٥٣.

(٣) سورة الحجرات، الآية ١٣.

ب - التكليف التشريعي :

وهو عبارة عن التكليف بالشرعيات السماوية من العبادات والمعاملات، وما يكون فيه نظامهم وأسباب ترقياتهم، فبين لهم الهداية من الغواية، والنور من الظلام.

فأخذ الحق تعالى هذا التكليف في عالم الذر إذ قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾^(١).

فالباري تعالى في ذلك العالم أشهد الخلائق - وهم ذر - وأخبرهم بالحق عند من يكون، والباطل عند من يكون، وقال لهم ألسنت أنا ربكم ومحمد نبيكم وعلي وأولاده المعصومون أولياؤكم وأئمتكم بعدئذٍ افترق الخلق إلى ثلاثة أقسام :

١ - قسم صدق بلسانه وقلبه.

٢ - قسم صدق بلسانه وأنكر بقلبه.

٣ - قسم أنكر بقلبه ولسانه.

فالمصدق بلسانه وقلبه خلق بأحسن صوره، صورة الإنسانية لأنها صورة التوحيد والمعرفة لذا لا يدخل النار والعياذ بالله بهذه الصورة بل تُنزع منه ويلبس صورة بعض الحيوانات من القردة والخنازير وغيرها.

وأما الذي صدق بلسانه وأنكر بقلبه خلق ظاهره طيب حسن بصورة الإنسانية، وباطنه خبيث بصورة الشياطين وصورة الكلاب والخنازير لذا نجد

(١) سورة الأعراف، الآية ١٧٢.

كثيراً من الروايات وبعض المكاشفات التي تحدث للأولياء عندما يرون بعض الناس بصورتهم الحقيقية يذعرون خوفاً، كما روي أن رجلاً قال لعلي بن الحسين عليهما السلام: «بماذا فضلنا على أعدائنا وفيهم من هو أجمل منا؟ فقال له الإمام عليه السلام: أتحب أن ترى فضلك عليهم؟ فقال: نعم، فمسح يده على وجهه وقال: انظر، فنظر فاضطرب وقال: جعلت فداك ردني إلى ما كنت فإنني لم أر في المسجد إلا دباباً وقرداً وكلباً فمسح يده على وجهه فعاد إلى حاله»^(١).

وأما الذي أنكر بلسانه وقلبه فخلقه شيطانياً وهم الشياطين الذين يضلون ويوسوسون في صدور الناس والعياذ بالله من شر شياطين الأنس والجن. فالله تعالى خلق كل مكلف على حسب ذكره وإجابته للدعوة في ذلك العالم، لذا قال تعالى: ﴿بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾^(٢).

فبعدما ألقى التكليف التشريعي جعل الحق معياراً لحقيقة الطاعة ولحقيقة المعصية، بحيث أن الذي يصيب كلا الحقيقتين إما إلى النعيم أو الجحيم فالذي يصيب حقيقة الطاعة، الله تعالى يدخله الجنة وإن أخل ببعض التكاليف الشرعية من الصلاة والصوم والحج وغيرها.

والذي يصيب حقيقة المعصية، الله يكبه على منخره في نار جهنم وإن فعل ما فعل من الطاعات والعبادات من قيام الليل وصوم النهار.

←

(١) البحار ٤٦/٤٩، باب الإمام السجاد عليه السلام، ومشارك أنوار اليقين ١٠٨.

(٢) سورة المؤمنون، الآية ٧١.

فحقيقة الطاعة هي ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام ، وحقيقة المعصية هي بغض علي بن أبي طالب عليه السلام . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حب علي بن أبي طالب حسنة لا تضر معها سيئة، وبغضه سيئة لا تنفع معها حسنة»^(١) .

فالناسب العداوة لأمر المؤمنين وزوجته الصديقة الطاهرة وأبنائها المعصومين عليهم السلام يدخله الله النار ولو كان قام ليلة وصام نهاره. جاء في التنزيل ﴿وَجُوهَ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۖ عَامِلَةٌ ۖ تَصْلَىٰ نَارًا حَامِيَةً﴾^(٢) ، أي أن الوجوه الخاشعة العاملة إذا لم توال علياً وآله عليهم السلام فإنها تصلى ناراً حامية كما ورد في التفسير.

وقال تعالى: ﴿وَقَدَّمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا﴾^(٣) . وفي معرض آخر تحدث الباري جل وعلا فيمن أصاب حقيقة الطاعة بأنه تبدل سيئاته يوم القيامة حسنات ويدخل الجنة فرحاً مستبشراً ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾^(٤) . ←

(١) البحار ٢٤٨/٣٩، باب ٨٧، رواية ١٠.

(٢) سورة الغاشية، الآية ٢ - ٤.

(٣) سورة الفرقان، الآية ٢٣.

(٤) سورة الفرقان، الآية ٧٠.

فالمصيب حقيقة الطاعة مهما كان عليه من الذنوب فإن الله تعالى
يمحصه عند الموت، أو بعد الموت، أو يوم القيامة حتى يدخل الجنة اللهم ارزقنا
حسن العاقبة مع محمد وآله في الدنيا والآخرة آمين يا رب العالمين.



بما يكون سبباً لاستحقاق السعادة الأبدية، ولو لم يكلفهم لما استحقوا شيئاً
ولو أعطاهم بغير عمل كان عبثاً وقد ثبت أنه حكيم*

معنى الحكيم

* الحكيم : هو الذي يضع الأشياء في مواضعها، فيضع العين في المكان
المناسب لها. فلو وضعها من الخلف مثلاً لما كان وضعها في الموضع المناسب،
وهكذا بقية الأعضاء والأمور الكونية على هذا النحو، بمعنى أنه وضع كل
شيء في الموضع المناسب والقدر المناسب. قال تعالى: ﴿إنا كل شيء خلقناه
بقدر﴾^(١). وقوله تعالى: ﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر
معلوم﴾^(٢).

عن الفضل بن شاذان، قال: «سمعت الرضا علي بن موسى عليهما
السلام يقول في دعائه: سبحان من خلق الخلق بقدرته، وأتقن ما خلق
بحكمته ووضع كل شيء منه موضعه بعلمه، سبحان من يعلم خائنة الأعين
وما تخفي الصدور، وليس كمثله شيء وهو السميع البصير»^(٣).

فالمنعنى أن العلة الغائية من خلق الخلق إيصالهم إلى السعادة الأبدية وهي
الجنة، فلو لم يكلفهم بالتكليف التكويني لم يستحقوا شيئاً لأنهم لا يكونون إلا
بتكليف منه تعالى فمن لا يكلف لا يوجد أصلاً ولو أسكنهم الجنة بلا عمل
منهم، كان إدخاله إياهم الجنة عبثاً منه تعالى والحال أنه حكيم لا يفعل
العبث.

(١) سورة القمر، الآية ٤٩.

(٢) سورة الحجر، الآية ٢١.

(٣) التوحيد ١٣٧ ح ١٠.

لا يفعل العبد قال الله تعالى: ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون﴾^(١) ولما أراد خلقهم أنعم عليهم كرمًا، لأنهم لا يكونون شيئاً إلا بنعمته، فلما أنعم عليهم وجب عليهم شكر النعم*

الشكر

* أي أن الله تعالى حينما أراد أن يوصل الخلق إلى السعادة الأبدية، كلفهم بالتكليف التكويني الوجودي، بمعنى أنه أعطاهم الوجود ومستلزماته من الزمان والمكان والجهة والرتبة والكم والكيف والرزق والأجل وجميع ما يحتاج إليه المكلف إلى ما شاء الله سبحانه، فالمكفلون أجمع لا يكونون شيئاً إلا بنعمه تعالى بحيث لا يمكن للمخلوق أن يستقل عن قدرة ومدد الحق تعالى آنأً ما. ولا أقل من ذلك، وذلك مثال أشعة السراج لا يمكن لها الإستقلال بدون السراج أبداً فلما أنعم عليهم وجب شكر النعم.

فشكر نعمه تعالى يتصور في ثلاثة موارد وهي :

آ - **الشكر القولي** : وهو الذكر باللسان، من إظهار بأن النعم كلها لله تعالى، كقول القائل الحمد لله والشكر لله تعالى. قال تعالى ﴿أن أشكر لي ولوالديك إليّ المصير﴾^(٢).

ب - **الشكر الفعلي** : وهو صرف جميع الآلات والأدوات التي منحها لك رب العالمين في طاعته وعبادته، بمعنى تجسيد الطاعة على أعضاء الإنسان وجوارحه.

(١) سورة المؤمنون، الآية ١١٥.

(٢) سورة لقمان، الآية ١٤.

مثلاً يصرف آلة اللسان في الذكر، وقراءة القرآن، وإصلاح ذات البين، وقول الحق.

وصرف اليدين في الصلاة، والحج، والصدقة، وفعل الخير من مساعدة المظلوم، وقمع الظالم. وغيرها من وجوه البر.

ومقابل شكر النعم، كفران النعم وهو بعكس الشكر من صرف أعضاء وجوارح الإنسان في المعصية، فيصرف الأذن في الموسيقى والغيبة، والعين في النظر إلى المحرمات، والشماتة إلى المؤمنين، واليد في السرقة والظلم وغيرها من وجوه الفساد.

فالشكر الفعلي أعلى رتبة من اللساني، لما يتضمن من بذل حواس ومشاعر الإنسان في طاعته وعبادته، قال تعالى: ﴿اعملوا آل داود شكراً﴾^(١).

ج - الشكر القلبي: وهو عبارة عن ايقان واعتراف القلب، بأن جميع النعم التي أسداها الله تعالى للخلق وللإنسان خاصة منه تعالى بلا تدخل أحد ولا لأجل طاعة فعلها المكلف، بل أعطاهم كل النعم تكمراً ولطفاً، بلا استحقاق من العبد في شيء من ذلك.

وهذا الشكر هو من أرقى أنواع الشكر، أي الاعتراف بالتقصير والعجز عن شكره، بحيث يرى العبد أن شكره للنعم يحتاج إلى شكر آخر لأن شكر النعم هذه نعمة تحتاج إلى شكر ثانٍ والثاني إلى ثالث، فيقف العبد حائراً ←

→

خجلاً من الشكر، وهذه هي العبادة الحقيقية لذا قال تعالى متحدثاً عن هذا الشكر: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾^(١) .

فأقصى غاية الشكر العجز عن الشكر كما قال مولانا الإمام علي بن الحسين عليهما السلام : «اللهم إن أحداً لا يبلغ من شكرك غاية إلا حصل عليه من احسانك ما يلزمه شكراً، ولا يبلغ مبلغاً من طاعتك وإن اجتهد إلا كان مقصراً دون استحقاقك بفضلك فأشكر عبادك عاجز عن شكرك، وأعبدكم مقصر عن طاعتك»^(٢) .



(١) سورة سبأ ، الآية ١٣ .

(٢) الصحيفة السجادية - الاعتراف بالتقصير عن تأدية الشكر.

ولا يمكنهم شكر نعمه حتى يعرفوه، لئلا يفعلوا ما لا يجوز عليه، فشكر نعمه متوقف على معرفته* ومعرفته متوقفة على النظر والتفكير في آثار صنعه، والنظر والتفكير متوقف على الصمت**

* أي لما وجب على الخلق شكره تعالى في الموارد الثلاثة، وجب عليهم أيضاً معرفته، لئلا يفعلوا ما لا يجوز عليه، مثلاً إذا لم يعرف العبد الشاكر أنه تعالى غفور رحيم يقنط من رحمته تعالى، وإذا لم يعرف أنه عالم بكل شيء، مدرك كل هارب، بصير بكل خفي، سميع بكل شيء، كانت عبادته وشكره هباءً منتوراً، لأنه قد يتخفى بين الجدران ويعصي ويقول الله لا يراني، أو يتحدث بالكفر ويقول الله لا يسمعي، أو يعمل المعصية ويقول الله لا يعلم بما في ضميري وهكذا. لذا وجب على المكلفين معرفة المنعم من صفات الكمال والجلال، حتى لا يفعلوا أو يعتقدوا ما لا يجوز عليه فوجب عليهم معرفته ومعرفته متوقفة على الصمت.

الصمت

** الصمت معناه التوجه والالتفات إلى المؤثر الحقيقي وهو الله تبارك وتعالى. فمعنى الصمت في اللغة اطالة السكوت لذا يقال رجل صمّيت أي سكيت أي كثير السكوت^(١).

ولكن المراد من الصمت هنا السكوت المشتمل على التفكير في الآفاق والأنفس ليستدل بها على وجود خالق مؤثر فيما سواه كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام «كل سكوت ليس فيه فكرة فهو سهو»^(٢).

(١) لسان العرب لابن منظور.

(٢) سفينة البحار ٥١/٢.

وروي عن الإمام الكاظم عليه السلام «دليل العقل التفكير، ودليل التفكير الصمت»^(١).

فلما كان الصمت اللبنة الأولى للمعرفة، وأول العبادة لكونه أول الواجبات على المكلفين. أصبح الصمت من أفضل العبادات كما روي عن الإمام الصادق عليه السلام «ما عُبد الله بشيء أفضل من الصمت»^(٢).

وأيضاً ورد عن مولانا الإمام الرضا عليه السلام : «من علامات الفقه الحلم والعلم والصمت، إن الصمت باب من أبواب الحكمة، إن الصمت يكسب المحبة وهو دليل على الخير»^(٣).

فعلى ذلك يصح لنا أن نقول إن الصمت هو الواجب الأول لأنه الباب والمدخل إلى معرفة الحق تعالى.

والواجب الثاني هي المعرفة أي معرفة الآثار من الآفاق والأنفس من التفكير في الكتاب التكويني والتدبر في الكتاب التدويني نعرف صفات ذلك المؤثر من علمه وحلمه وحياته وقدمه وقدرته وسمعه وبصره.

فمن ترك الواجب الأول وهو الصمت أي لم يلتفت إلى الآثار، فقد ترك النظر إلى الآثار، ومن ترك النظر في الآفاق لم يعرف الله تعالى، لأنه لا يعرف إلا عن طريق صنعه وآثاره، وبذلك يكون في زمرة الكافرين المخلدين في النار والعياذ بالله تعالى من ذلك.

(١) سفينة البحار ٥١/٢.

(٢) سفينة البحار ٥٠/٢.

(٣) نفس المصدر السابق.

يعني الإعراض بالقلب عن الخلق، فأول الواجبات على المكلفين الصمت كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام فإذا صمت عن الخلق تمكن من النظر وهو الواجب الثاني، وبه يتمكن من المعرفة، فمن ترك الواجب الأول من المكلفين فقد ترك الواجب الثاني، ومن تركه فقد ترك معرفة الله وتوحيده وعدله ونبوة أنبيائه وإمامة خلفاء أنبيائه «عليهم أجمعين السلام»، ومعرفة المعاد ورجوع الأرواح إلى الأجساد، ومن ترك ذلك فليس بمؤمن، بل ولا مسلم، وكان في زمرة الكافرين واستحق العذاب الأليم الدائم المقيم، والمراد بالمعرفة التي لا يثبت الإسلام إلا بها اعتقاد وجود صانع ليس بمصنوع* وإلا لكان له صانع ومعرفة الصفات التي تثبت لذاته، وهي ذاته وإلا لتعددت القدماء**

أدنى المعرفة

* أدنى مراتب المعرفة الواجب على المكلف، اعتقاد وجود صانع ليس بمصنوع ومعرفة صفات ذلك الصانع من العلم والقدرة والقدم وغيرها.

كما روي عن الفتح بن زيد، عن أبي الحسن عليه السلام قال: «سألت عن أدنى المعرفة فقال: الإقرار بأنه لا إله غيره، ولا شبه له، ولا نظير، وأنه قديم مثبت، موجود وغير فقيد، وأنه ليس كمثله شيء»^(١).

الصفات الذاتية

** أي ومن الأمور الواجبة على المكلف، معرفة الصفات الذاتية له تعالى، وسميت بالذاتية لأنها عين الذات بمعنى أن الصفات والذات شيء واحد ←

(١) الكافي ١/٨٦، باب أدنى المعرفة.

بلا اختلاف وتغاير من حيث المعنى فالسمع عين البصر والبصر عين الذات قل ذات أو قل سمع فإنهما شيء واحد.

روي عن هشام بن الحكم قال في حديث الزنديق الذي سأل أبا عبد الله عليه السلام أنه قال له: أتقول: أنه سميع بصير؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: هو سميع بصير سميع بغير جارحة، وبصير بغير آلة، بل يسمع بنفسه ويبصر بنفسه، وليس قولي: أنه يسمع بنفسه أنه شيء والنفس شيء آخر، ولكني أردت عبارة عن نفسي إذ كنت مسؤولاً، وإفهاماً لك إذ كنت سائلاً، فأقول: يسمع ب كله، لا أن كله له بعض، ولكني أردت إفهامك والتعبير عن نفسي وليس مرجعي من ذلك إلا أنه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المعنى»^(١).

فالضابط لمعرفة الصفات الذاتية، هي كل صفة لا ضد لها ولا يمكن نفيها فهي صفة ذاتية، مثل السمع والعلم فلا يمكن أن تثبت فقد السمع لله ←

(١) الكافي ١٠٩/١ ح ٢، والتوحيد ١٤٤، ح ١٠.

تعالى بأن نقول بأنه تعالى والعياذ بالله أصم ولا نقول جاهل، كما أنه لا يمكن أن ننفي السمع والعلم عنه تعالى، لأنه يلزم النقص والتعطيل عن الكمال وهو الغني الكامل المطلق.

فعلى ضوء هذا الضابط نقول إن الصفات الذاتية هي السمع والبصر والعلم والحياة، والقدم، والحكمة، وغيرها . فهذه الصفات الذاتية كما قلنا هي عين الذات، فلا تقارن المخلوقات ولا يدخل ولا يخرج منها شيء فهو سميع ولا مسموع في ذاته تعالى، بصير ولا مبصر وقادر ولا مقدور، وكذا عالم ولا معلوم في ذاته غير ذاته، فلما تنفست الكائنات وتحركت المتحركات وسكنت السواكن وقع العلم على المعلوم، والقدرة على المقدور، والسمع على المسموع والبصر على المبصر. وهذا الوقوع والاقتران بالمخلوقات هو السمع والبصر والعلم والقدرة الحادثة المخلوقة، ليس القديمة التي هي عين ذاته كما ذكرنا لأنه لا يدخل فيه شيء ولا يقتزن بشيء ولا يخرج منه شيء كما سيذكر انشاء الله في طي هذا الكتاب مفصلاً.

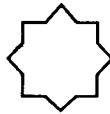
قال الإمام الصادق عليه السلام: «لم يزل الله - عز وجل - ربنا والعلم ذاته ولا معلوم، والسمع ذاته ولا مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر، والقدرة ذاته ولا مقدور. فلما أحدث الأشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم، والسمع على المسموع، والبصر على المبصر، والقدرة على المقدور»^(١).

(١) الكافي ١٠٧/١ رواية ١.

ومعرفة الصفات التي تثبت لأفعاله* ومعرفة الصفات التي لا تجوز عليه،
لأنها صفات خلقه**

* الصفات التي تثبت لأفعاله هي الخلق والرزق والاحياء والإماتة
والإرادة والكراهة، وانشاء الله سيأتي التفصيل في فصل الإرادة، على أنها من
صفات الأفعال لا الذات.

** الصفات التي لا تجوز عليه مثل الجسمية والتركيب، أو كونه جوهراً،
أو عرضاً، أو أن يكون في محل، أو محلاً لغيره، أو يكون مرئياً في الدنيا أو
الآخرة، أو يكون له شريك، أو يكون محتاجاً، أو يكون له أحوال وأطوار من
الطفولة والشباب والشيخوخة وغيرها من الصفات المتغيرة الحادثة.



ومعرفة الصفات التي لا تجوز على أفعاله، لأنها صفات أفعال خلقه*
ومعرفة عدله، لأنه سبحانه غني مطلق فلا يحتاج إلى شيء، وعالم مطلق فلا
يجعل شيئاً، ومعرفة نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وآله ونبوة جميع الأنبياء
عليهم السلام، لأنهم الوسائط بين الله سبحانه وبين عباده والمبلغون عنه
تعالى إليهم، ومعرفة خلفائهم عليهم السلام لأنهم حفظة شرائعهم، فهم
حجج الله بعدهم ومعرفة بعث المكلفين وحشرهم إلى مالك يوم الدين**،
وذلك على ما ذكره من تعليم الله تعالى^(١) لعباده، ومعرفة ذلك على
ألسن حججه عليهم السلام كل ذلك بالدليل ولا مجماً كما يأتي إن شاء
الله تعالى.

* الصفات التي لا تجوز على أفعاله مثل سلب فعل الخلق والرزق
والإحياء والإماتة عنه تعالى، لأن الخالق الرازق المحيي المميت الحقيقي هو الله
تبارك وتعالى، وما صدر من بعض خلقه الخلق أو إحياء الموتى فهو بإذنه وفعله
سبحانه، كما في خلق نبي الله عيسى - على نبينا وآله وعليه السلام -
الخفاش وغير ذلك.

** فهذه المعرفة هي المعرفة الواجبة على المكلفين، وما زاد منها فهي
نوافل، وتسابق في الرقي والقرب إليه تعالى.

(١) غير موجودة في المخطوط.

الباب الأول

[في إثبات

وجوده تعالى]

أفي إثبات وجوده تعالى

في الأصل وفيه فصول يجب على كل مكلف أن يعرف أن الله سبحانه موجود لأنه أوجد العالم، ولو كان معدوماً لم يوجد غيره*

في اثبات وجوده سبحانه

* أي أنه لو كان معدوماً لم يجز أن يوجد غيره لأن فاقد الشيء لا يعطيه ففاقد الألف ريال لا يمكن أن يعطي ألف ريال، وفاقد الكتاب لا يمكن أن يعطي كتاباً مثلاً. وهكذا.

فلما رأينا هذا العالم بما فيه من المفاعيل العجيبة الصنع، الحكمة التدبير، في السموات والأرضين، علمنا أن لها إلهاً موجوداً فلو كان مفقوداً، لم يوجد هذا وأيضاً لما رأينا تجدد آثاره وصنعه أننا بعد أن من الحركة والنمو والحياة والموت والتغيير من حال إلى حال علمنا بأنه موجود باقٍ غير فانٍ وذلك أن الأثر يدل على وجود مؤثر فلو كان موجوداً ثم فني لم يصح تجدد الآثار أننا بعد أن وفرة بعد أخرى، ويكفي في ذلك قول الإمام الصادق عليه السلام حول هذا العالم كما روي عن يونس بن يعقوب، قال: «قال لي علي بن منصور قال لي هشام بن الحكم: كان زنديق بمصر يبلغه عن أبي عبد الله عليه السلام علم فخرج إلى المدينة لينظره فلم يصادفه بها، فقيل له: هو بمكة فخرج ←

→

الزنديق إلى مكة ونحن مع أبي عبد الله عليه السلام، فقاربنا الزنديق ونحن مع أبي عبد الله عليه السلام في الطواف فضرب كتفه بكتف أبي عبد الله عليه السلام، فقال له أبو عبد الله جعفر عليه السلام: وما اسمك؟ قال: اسمي عبد الملك، قال: فما كنتك؟ قال: أبو عبد الله، قال: فمن الملك الذي أنت له عبد، أمن ملوك السماء أم من ملوك الأرض؟ وأخبرني عن ابنك أعبد إله السماء؟ أم عبد إله الأرض؟ فسكت، فقال أبو عبد الله عليه السلام: قل ما شئت تخصم .

قال هشام بن الحكم: قلت للزنديق: أما ترد عليه؟! فبَّح قولي، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: إذا فرغت من الطواف فأتنا، فلما فرغ أبو عبد الله عليه السلام أتاه الزنديق، فقعده بين يديه، ونحن مجتمعون عنده.

فقال للزنديق: أعلم أن للأرض تحتاً وفوقاً؟ قال: نعم، قال: فدخلت تحتها؟ قال: لا. قال: فما يدريك بما تحتها؟! قال: لا أدري إلا أنني أظن أن ليس تحتها شيء، قال أبو عبد الله عليه السلام: فالظن عجز ما لم تستيقن، قال أبو عبد الله: فصعدت السماء؟! قال: لا.

قال: فتدري ما فيها؟! قال: لا، قال: فأتيت المشرق والمغرب فنظرت ما خلفهما؟! قال: لا، قال: فعجباً لك، لم تبلغ المشرق ولم تبلغ المغرب ولم تنزل تحت الأرض ولم تصعد السماء ولم تخبر ما هنالك فتعرف ما خلفهن وأنت جاحد ما فيهن، وهل يجحد العاقل ما لا يعرف؟!.

فقال الزنديق: ما كلمني بهذا أحد غيرك، قال أبو عبد الله عليه السلام: فأنت في شك من ذلك، فلعل هو أو لعل ليس هو، قال الزنديق: ولعل ذاك، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أيها الرجل ليس لمن لا يعلم حجة على من يعلم فلا ←

حجة للجاهل على العالم، يا أخا أهل مصر تفهم عني، فإننا لا نشك في الله أبداً أما ترى الشمس والقمر والليل والنهار يلجان ولا يشتبهان، يذهبان ويرجعان قد اضطررا ليس لهما مكان إلا مكانهما، فإن كانا يقدران على أن يذهبا فلا يرجعان فلم يرجعان؟! وإن لم يكونا مضطرين فلم لا يصير الليل نهاراً والنهار ليلاً، اضطرهما والله يا أخا أهل مصر إلى دوامهما، والذي اضطرهما أحكم منها وأكبر منهما.

قال الزنديق: صدقت. ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: يا أخا أهل مصر! الذي تذهبون إليه وتظنونونه بالوهم فإن كان الدهر يذهب بهم لم لا يردهم، وإن كان يردهم لم لا يذهب بهم، القوم مضطرون، يا أخا أهل مصر السماء مرفوعة والأرض موضوعة لم لا تسقط السماء على الأرض ولم لا تنحدر الأرض فوق طاقتها؟ فلا يتماسكان ولا يتماسك من عليهما.

فقال الزنديق: أمسكهما والله ربهما وسيدهما. فأمن الزنديق على يدي أبي عبد الله عليه السلام.

فقال له حمدان بن أعين: جعلت فداك إن آمنت الزنادقة على يدك فقد آمنت الكفار على يدي أبيك، فقال المؤمن الذي آمن على يدي أبي عبد الله عليه السلام: اجعلني من تلامذتك، فقال أبو عبد الله عليه السلام لهشام بن الحكم: خذه إليك فعلمه، فعلمه هشام فكان معلم أهل مصر وأهل الشام وحسنت طهارته حتى رضى بها أبو عبد الله عليه السلام «^(١)» .

←

(١) التوحيد ٢٩٥ باب حدوث العالم.

ومن تفحص الكتاب والسنة والآفاق والأنفس وجد الآثار الكثيرة والدلائل الواضحة على وجود موجد لهذا الكون، حتى أنه ليرى في كل صفحة ورقة، وقطرة مطر، وومضة ضوء، ونفحة هواء. هو الله الذي لا إله إلا هو ونعم ما قيل:

فواعجباً كيف يُعصى الإله أم كيف يجحده الجاحد
وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

قال تعالى: ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(١).

روي عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام أنه «دخل عليه رجل فقال له: يا ابن رسول الله ما الدليل على حدوث العالم؟ قال: أنت لم تكن ثم كنت، أو قد علمت أنك لم تكون نفسك ولا كونك من هو مثلك»^(٢).

وروي أيضاً عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر، عن أبيه، عن جده عليه السلام أنه قال: «إن رجلاً قام إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين بماذا عرفت ربك؟ قال: بفسخ العزم ونقض الهمم، لما هممت فحيل بيني وبين همي، وعزمت فخالفت القضاء عزمي علمت أن المدبر غيري»^(٣).

(١) سورة البقرة، الآية ١٦٤.

(٢) التوحيد ٢٩٣.

(٣) التوحيد ٢٨٨ باب إنه لا يعرف إلا به.

سُئِلَ أمير المؤمنين عليه السلام عن اثبات الصانع فقال عليه السلام : «البعرة تدل على البعير والروثة تدل على الحمير وآثار القدم تدل على المسير فهيكُل علوي بهذه اللطافة، ومركز سفلي بهذه الكثافة، لا يدلان على اللطيف الخبير»^(١) . ومثله عن الاعرابي.

«وسُئِلَت عَجُوز عن الدليل على وجود الصانع فقالت: دولابي هذا فأني إن حركته تحرك وإن لم أحرّكه سكن وإلى هذا أشير في الحديث «عليكم بدين العجائز».

وعن بعض الفضلاء أنه لما أراد أن يكتب رسالة في إثبات الواجب قالت له امرأته: ما تكتب ؟ قال: رسالة في اثبات الواجب. فقالت له ﴿أفي الله شك فاطر السموات والأرض﴾^(٢) فترك تأليف ما أراد.

وحكي أنه كان لبعض الملوك شك في وجود الصانع، وكان قد تنبه منه وزيره ذلك وكان الوزير عاقلاً، فأمر ببناء قصور عالية، وأجراء مياه جارية، وأحداث بساتين عامرة، وأشجار وأنهار سائرة في مفاضة في الأرض من غير أن يعلم الملك ذلك، ثم ذهب الوزير بالملك إلى ذلك المقام على سبيل المرور في بعض الأيام، فلما رأى الملك ذلك سأل الوزير وقال من بنى هذا وفعله؟

فقال الوزير إنه حدث من تلقاء نفسه وليس له بان وصانع، فغضب الملك عليه لقطعه بأن ذلك محال لا يكون فقال له الوزير يطول عمرك أيها الملك إن كان وجود هذا البناء بلا بانٍ ممتنعاً فكيف يصح هذا البناء العظيم ←

(١) جامع الأخبار ، ٧ .

(٢) سورة إبراهيم، الآية ١٠ .

→

أعني الأرضين والسموات وما فيهن من العلويات والسفليات بلا فاعل
وصانع فاستحسن الملك كلامه وتنبه وزال الشك عنه»^(١).

هذا معرفة العوام من المكلفين، أما العارفون بالله تعالى، الواصلون رتبة
اليقين فلا يحتاجون إلى هذه الآثار والأفعال بل يعرفون الله بالله تعالى. كما
روي عن منصور بن حازم، قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني ناظرت
قوماً فقلت لهم: إن الله أجل وأكرم من أن يعرف بخلقه، بل العباد يعرفون
بالله. فقال: **رحمك الله**»^(٢).

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال أمير المؤمنين عليه السلام: اعرفوا
الله بالله والرسول بالرسالة وأولي الأمر بالمعروف، والعدل والإحسان»^(٣).
فالعارفون بالله تعالى يعرفون الله بالله تعالى على حسب ما تجلّى لهم بهم لا
بذاته، كما توهمه من لا معرفة له بذلك.



(١) حق اليقين ٨/١.

(٢) التوحيد ٢٨٥ باب أنه لا يعرف إلا به.

(٣) التوحيد ٢٨٥ باب أنه لا يعرف إلا به.

وأنه سبحانه باقٍ لاستمرار تجدد آثاره، والأثر لا يحدث بنفسه إلا بمؤثر يحدثه، فالأثر يدل على المؤثر وهو الله سبحانه، ولا يصح تغييره تعالى عن حاله وهو كونه موجوداً باقياً مؤثراً فيما سواه وإلا لكان كسائر خلقه يتغير ويفنى فيكون وجوده من غيره، فيكون حادثاً يحتاج إلى من يحدثه، فلما وجدنا الآثار وجدناها تدل على وجود مؤثر وهو الله سبحانه، ومثال الاستدلال بذلك مثل أشعة السراج فأنها ما دامت موجودة تدل على وجود محدث لها وهو السراج، ولو لم يكن موجوداً لم يوجد شيئاً منها، والدليل على أن السراج دائم الأحداث للأشعة وأنها محتاجة إليه في كل حال لا تستغني عنه لحظة، أنها لا توجد بدونه ولا تفقد عند ظهوره، كذلك جميع الخلق التي هي آثاره تعالى بالنسبة إلى صنعه على هذا النحو والله المثل الأعلى*

* أي الدليل على وجود الصانع هو هذا العالم بما فيه من الحركة والسكون، والانتقال والتغير. فالأثر يدل على مؤثر. وهذا المؤثر باقٍ بدليل تجدد الآثار والمفاعيل، فلو كان هذا المؤثر فانٍ أو انوجد ثم انعدم لما صح تجدد الآثار، من الليل والنهار وجريان الفصول الأربعة والولادة والموت وغيرها، فهذه الحركة والتجدد دليل على وجود مؤثر باقٍ غير فانٍ. وذلك مثال أشعة السراج، فإنها ما دامت باقية متجددة تدل على وجود المنير وهو السراج فلو لم يكن السراج موجوداً لم توجد الأشعة أصلاً كذلك الأشعة دائماً محتاجة إلى السراج في كل آن ولحظة، بحيث لا يمكن لها الاستغناء عنه اطلاقاً، بدليل أن الأشعة لا توجد بدون السراج، ولا تفقد عند ظهوره والله المثل الأعلى.

الفصل الأول

[في القدم]

[في القديم]

ويجب على كل مكلف أن يعتقد أنه عز وجل قديم بذاته*

في القديم

* أنه بعد ما فرغنا من وجود صانع ليس بمصنوع لهذا العالم، هنا نقول يجب أن يكون هذا الصانع قديماً أزلياً غير مسبوق بالغير أبداً. لأنه لو كان مسبوقاً بالغير إما أن ننتهي إلى قديم غير مسبوق بالغير وهو المطلوب، أو يتسلسل وهذا باطل.

فالحاصل أنه لا بد أن يرجع هذا العالم في صناعه إلى قديم أزلي كان ولا شيء معه والآن على ما هو عليه. جاء يهودي إلى علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال: يا أمير المؤمنين متى كان ربنا؟ فقال له علي عليه السلام : «إنما يقال متى كان لشيء لم يكن فكان ربنا تبارك وتعالى وهو كائن بلا كينونة كائن، كان بلا كيف يكون كائن لم يزل بلا لم يزل وبلا كيف يكون، كان لم يزل ليس له قبل، هو قبل القبل بلا قبل وبلا غاية ولا منتهى غاية ولا غاية إليها غاية انقطعت الغايات عنه فهو غاية كل غاية»^(١).

←

(١) التوحيد ٧٧ .

وقد يطلق القديم على خمسة معاني، أربعة منها حادثة، وواحد عين الذات البات الأحد الأزلي .

«أحدها : القديم الذاتي : وهو ما كان سبحانه مستغنياً في ذاته عن كل شيء، بمعنى أنه قديم لذاته بذاته في ذاته، لا حاجة له في شيء إلى شيء .
ثانيها : القديم السرمدى : وهو ما كان سابقاً على عالم الدهر، في عالم الإمكان، وهو وقت المشيئة.

ثالثها : القديم الدهري : وهو ما كان سابقاً على الزمان في عالم الجبروت والملكوت، وهو وقت العقل والروح والنفس والطبيعة والمواد والمثال .
رابعها : القديم الزماني : وهو ما كان سابقاً على سني الزمان وأعوامه وأشهره وأيامه .

خامسها : القديم الشرعي : وهو ما كان له ستة أشهر أو أكثر لقوله تعالى ﴿حتى عاد كالعرجون القديم﴾^(١) .

والعرجون هو العذق يبقى إلى بعد الصرام ومدته ستة أشهر وأطلق عليه القديم في القرآن الكريم. فكل هذه الأقسام حادثة مخلوقة، إلا القديم الذاتي فهو القديم»^(٢) .

فالقديم الأزلي هو عين الذات، فكما أن الذات لا كيف لها ، كذلك القدم الذاتي لا كيف له، فلا يوجد بين القدم الذاتي والحادث نسبة بأي وجه من الوجوه.

(١) سورة ياسين ، الآية ٣٩ .

(٢) الكلمات المحكمات ٢٧٤ ، سؤال عن خلق القرآن .

لم يجر عليه العدم في حال، ولا يكون مسبوقاً بالغير * لأنه إذا لم يكن قديماً كان حادثاً إذ لا واسطة بين القدم والحادث معقولة** وقد ثبت أنه ليس بحادث لاستلزام الحادث وجود محدث له، ولأنه لو لم يكن قديماً لجرى عليه العدم في بعض الأحوال فتختلف أحواله ومن اختلفت أحواله فهو حادث يحتاج إلى من يحدثه، ولأنه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً مسبوقاً بمن يحدثه تعالى الله عن ذلك ولأنه لو لم يكن قديماً بذاته لكان وجوده مستفاداً من غيره، فيكون محتاجاً إلى ذلك الغير***

* قوله: (لم يجر عليه العدم في حال ولا يكون مسبوقاً بالغير) تفسير للمعنى القديم الذاتي.

** يعني يجب أن يكون هذا الموجود قديماً، لأنه لو لم يكن قديماً كان حادثاً مخلوقاً. إذ لا ثالث غير القديم والحادث. فقوله أعلى الله مقامه إذ لا واسطة بين القدم والحادث معقولة رد على المعتزلة حيث أنهم جعلوا منزلة بين القديم والحادث، وأسموها الحال على حد زعمهم، وذلك مثل الخالقية والرازقية وغيرها.

والصحيح عند أهل البيت عليهم السلام أنه لا توجد واسطة بين الحق وخلق، بل هو الله تعالى وخلق لا غير. قال الإمام الرضا عليه السلام: «وإنما هو الله عز وجل وخلق، لا ثالث بينهما، ولا ثالث غيرهما»^(١).

← *** هنا يذكر ثلاثة أدلة على قدمه تعالى:

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١٤١.

الأول: أنه لو لم يكن قديماً بمعنى أن قدمه عين ذاته، لجرى عليه العدم في وقت من الأوقات أياً كان هذا الوقت، فحيثُتدّ تختلف أحواله من قبل ما كان معدوماً والآن موجود، ومن كان كذلك فهو حادث مخلوق يحتاج إلى من يخلقه ويوجدّه من العدم إلى الوجود .

ثانياً : أنه إذا لم يكن قدمه عين ذاته تعالى، لزم أن يكون حادثاً أي مسبوقاً بالغير، وهذا الغير إما قديم فيكون هو الإله أو مسبوق مثل الأول فيتسلسل وهو باطل.

ثالثاً : أنه لو لم يكن قديماً ذاتياً، كان وجوده مستفاداً من الغير وكل من كان وجوده مستفاداً من الغير فهو حادث مخلوق.



الفصل الثاني

[في الدوام

[الأبدي]

في الدوام الأبدى

ويجب عليه أن يعتقد أنه تعالى دائم أبدي* لأنه عز وجل واجب الوجود لذاته بمعنى أن وجوده هو ذاته بلا مغايرة، فوجوب الوجود بالذات يستلزم الدوام الأبدي**

في الدوام الأبدى

* الدائم الأبدي : هو الغير منقطع الوجود في أي وقت من الأوقات، بل وجوده دائم أبدي مستمر أبد الأبد لا نهاية له ولو بالفرض.

** نحن إذا نظرنا في الآفاق والأنفس، نجد أن الموجود بما هو موجود ينقسم إلى قسمين أساسيين:

القسم الأول : هو ما يكون وجوده مستفاداً من الغير، أي أنه لم يكن ثم كان، وهذا ما يطلق عليه الحادث كقولك حدث شيء أي استجد وطراً. لذا سمي المنقُص للوضوء حدث، لأنه لم يكن ثم كان، وهذا القسم حال جميع المخلوقات. قال تعالى: ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾^(١).

القسم الثاني : هو ما يكون وجوده ذاتياً، أي غير مستفاد من الغير بأي وجه من الوجوه، فوجود هذا الموجود عين ذاته، بمعنى أن وجوده واجب ←

(١) سورة طه ، الآية ٥٠ .

الوجود بالنسبة إليه، فلو فرض أن وجوده مستفاد من الغير كما في القسم الأول، لاقتضى التسلسل الباطل.

التسلسل :

هو كون هذا الموجود مستفاد من الغير، وهذا الغير مستفاد من ثالث، والثالث من رابع، والرابع من خامس، إلى اللانهاية، وهذا باطل عقلاً ونقلاً.

فالأمر الثاني هو المعنيُّ بواجب الوجود، بمعنى أن وجوده غير مستفاد من الغير بل وجوده عين ذاته، فهو الفائض الممد للغير في التشريع والتكوين، بحيث لو يقطع مدده، أو فيضه ولو لحظة أو أقل من ذلك، لفنى ما سواه أجمع.



لأن القدم، والأزل، والدوام والأبد، والأولية بلا أول بالذات، والآخرية
بلا آخر بالذات *

* القدم : هو الذي «لا أول لوجوده».

الأزل : هو «نفي المسبوقية بالغير».

الدوام : استمرار الوجود بلا انقطاع.

الأبد : هو الذي لا نهاية له.

الأولية بلا أول بالذات : بمعنى أنه أول من كل أول.

الآخرية بلا آخر بالذات : بمعنى أنه آخر من كل آخر، قال أمير المؤمنين

عليه السلام : «الأول قبل كل شيء ولا قبل له والآخر بعد كل شيء ولا بعد

له»^(١).



(١) الكافي ١/١٤٢.

شيء واحد، بلا مغايرة لا في الذات، ولا في الواقع، ولا في المفهوم*، وإلا
لكان تعالى شأنه متعددًا مختلفًا، فيكون حادثًا. وإما اختلافها في المفهوم فهو
المفهوم اللفظي الظاهري المستعمل لتفهيم عوام المكلفين**

*. بمعنى أن هذه الأسماء المذكورة المتعددة من القدم والأزل والدوام...
الخ كلها شيء واحد، بلا مغايرة لا في الذات أي غير مختلفة في حقيقة الشيء
بما هو هو، ولا في المصداق أي غير مختلفة في الشيء بما هو موجود في الخارج
مثل وجود الباب والنار والماء، ولا في المفهوم أي غير مختلفة في الشيء بما هو
موجود في الأذهان مثل مفهوم الباب للاغلاق والماء للبرودة والنار للحرارة
وهكذا.

فهذه المذكورات من القدم، والأزل، والدوام، بالنسبة للذات البات
الأحدية شيء واحد، فهي عين ذاته تعالى، فلو فرض، اختلافها سواء أكان في
الواقع أو المصداق أو المفهوم، لاقتضى التعدد الموجب للتركيب المقتضى
للحدوث. سبحانه جل وعلا عن التركيب والتعدد، بل هو واحد فرد صمد لم
يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد.

** أي أن اختلاف ألفاظ كلمة القدم غير كلمة الأزل، والأزل غير
الدوام وغيرها، ناشئ لتعليم عوام المكلفين، وإلا في الحقيقة والواقع فهي شيء
واحد. ولكن لضيق التعبير، ولتفهيم العوام، قلنا هذه الكلمات المترادفة المختلفة
لفظاً.

فلو لم نقل للعامي غير العارف بالله تعالى معرفة حقيقية هذه الألفاظ
من القدم والأزل والدوام لم يعرف ذلك.

←

فقيده الشيخ أعلى الله مقامه أن هذا الألفاظ لتعليم عوام المكلفين، ولم يقل لتعليم المكلفين مطلقاً، ليخرج العارفين بالله تعالى الذين عرفوا الله بالله، والرسول بالرسالة الذين انكشفت عنهم الشكوك والظنون ورأوا بعين البصيرة. كما روي عن منصور بن حازم قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام إني ناظرت قوماً فقلت لهم: إن الله أكرم وأجل من أن يعرف بخلقه بل العباد يُعرفون بالله، فقال رحمه الله»^(١).

وكما قال الإمام الحسين عليه السلام في دعاء عرفة «كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك، أكون لغيرك من الظهور ما ليس لك، حتى يكون هو المظهر لك، متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك، ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل إليك، عميت عين لا تراك»^(٢).



(١) البحار، ٣/٢٧٠، رواية ٦، باب ١٠.

(٢) مفاتيح الجنان.

ولا يراد من هذه الألفاظ المتعددة المختلفة إلا مفهوم واحد يقصد منه معنى واحد، وإلا لكان معروفاً بالكثرة والاختلاف، ومن كان كذلك فهو حادث. فقولي يستلزم الدوام*، عبارة لفظية لأجل التفهيم، فنريد من كل واحد منها نفس ما نريد من الآخر، وإلا فقد وصفته بالصفات المختلفة، ومن كان كذلك فهو حادث.

* يعني أنه لما ذكر - أعلى الله مقامه - أنه دائم أبدي، ومقتضى الدوام، والأبدية، والقدم، يستلزم وجوب الوجود بالذات، فهو لا يعني من قوله يستلزم بأن مجموع هذه الصفات من القدم والأزل والأبدية بما هو مجموع في نفس الأمر، يستلزم الدوام الأبدي، بل المعنى أن هذه الصفات المتكثرة شيء واحد ولكن اختلافها من باب تعليم عوام الناس لا أكثر. وإلا لو فرض بتعددتها في نفس الأمر والواقع، لاقتضى التكثر، والتركيب، الموجبان للحدوث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.



الفصل الثالث

[في الحياة]

[في الحياة]

ويجب أن يعتقد أنه عز وجل حي لأنه أحدث الحياة وأحدث الأحياء*

في حياته تعالى

* الحياة لله تعالى من الصفات الثبوتية الذاتية التي هي عين ذاته تعالى، واثبات ذلك «إننا لما رأينا هذا العالم من السموات والأرضين وما بينهما، علمنا أن له بانياً قادراً عالماً بناه بقدرته وعلمه، ولما رأينا تجدد الحوادث فيه، وانتظامه من الإماتة والإحياء ونمو النبات، ونزول الماء، وسكون الأرض، وتحرك الهواء، ودوران الفلك الدوار، وسير الشمس والقمر بالليل والنهار، والافقار والإغناء، والتمليك والإفناء، والإضحاك والإبكاء، والتمريض والشفاء، ونحو ذلك علمنا أن فاعل هذه الأفاعيل حي»^(١). فحياة المخلوقات صفة غير أشخاصهم، فحياة زيد غير زيد بدليل أنه إذا مات خرجت الحياة عنه، ولكن بالنسبة إلى الله تعالى حياته عين ذاته كما قلنا من قبل، فإثبات الحياة له تعالى مترتب على إثبات العلم والقدرة، لأن القادر العالم لا يكون ميتاً.

←

(١) حق اليقين ٣٠/١.

→

فالحياة : هي عبارة عن الحركة والشعور والإرادة والنمو كل بحسبه،
فحياة الإنسان هي عبارة الحركة والشعور والتعقل، وحياة الحيوان الحركة
والشعور والشهوية، وحياة النبات هو النمو والاستجابة للضوء والهواء مثلاً
وغير ذلك.

والأحياء : هم المظهرون للحياة من إنسان، وحيوان، ونبات، وملك
وجن، وغيرهم من الذين تحل فيهم الحياة.



ويستحيل في العقول أن يحدث حينئذ الحياة والأحياء من ليس بحي، فلما رأينا من بعض مصنوعاته الحياة والأحياء المتصفين بها، علمنا أن صانعها حي، وقد ثبت أنه قديم، فحياته إن كانت حادثة لم يكن هو حياً قبل حدوثها، وتكون حينئذ مستفادة من الغير وذلك حال المصنوع، فثبت أنها قديمة، ثم إن كانت حياته مغايرة لذاته ولو بالفرض، تعددت القدماء وهو باطل، كما يأتي في دليل التوحيد إن شاء الله تعالى. فوجب أن تكون حياته عين ذاته، إذ لا واسطة بين كونها عين ذاته، وبين كونها غير ذاته، فإذا انتفى التعدد والمغايرة ثبتت الوحدة*.

* قوله - أعلى الله مقامه - «إذ لا واسطة بين كونها عين ذاته وبين كونها غير ذاته» أي أن الحياة المتصف بها البارئ تعالى إما أن تكون قديمة أو حادثة فإن كانت حياته قديمة إما أن تكون عين ذاته وهذا هو المطلوب، أو تكون مستقلة عن ذاته فيلزم التعدد للقدماء، كما سيأتي في دليل الفرجة وهذا باطل.

وإن كانت حياته حادثة مخلوقة يلزم التغير في ذاته، بأنه قبل حدوثها تكون الذات ميتة، غير سمیعة، وعالمة، وباصرة، ثم كانت حية، سمیعة، وعلیمة، وبصيرة، والتغير من حال إلى حال من صفات المخلوقين.

ثانياً يلزم على هذا الفرض انقلاب الحادث قديماً، والقديم حادثاً، لأن هذه الحياة الحادثة أثرت في القديم وأحيته، وهذا القديم الأزلي، ولجت الحياة فيه بسبب هذه الحياة الحادثة، فالأول مثال انقلاب الحادث قديم والثاني بالعكس وهذا لم يقل به أحد من العقلاء والمنصفين اطلاقاً.

←

فحاصل الكلام إن الحياة من الصفات الذاتية الثبوتية له تعالى فهي عين ذاته بلا اختلاف ولا تعدد كما ذكرنا من قبل.

فليس هنا واسطة بين القديم والحادث كما زعمته الصوفية^(١) وهو الحال وليس هناك نسبة أيضاً بين القديم والحادث.

فإذا انتفى تعدد القدماء في صورة كون الحياة قديمة مستقلة، والمغايرة في صورة كون الحياة حادثة مغايرة للذات ثبتت الوحدة لله تعالى من كون الحياة عين ذاته تعالى بلا مغايرة. فلا يجوز أن تكون حياته مغايرة لذاته ولو بالفرض أي بالاعتبار فلو حصل التغاير الاعتباري بين الذات والحياة حصل التعدد للقدماء وهو باطل، فحياته تعالى هي عين ذاته كما ذكرنا من قبل.



(١) **الصوفية** : أتباع المذهب الصوفي الروحي وكله جدُّ غير مشوب بالهزل وقيل هو تصفية القلوب من معاشرة الناس والابتعاد عن الأخلاق الطبيعية وقمع الصفات البشرية والاجتناب عن الدعاوي النفسانية واتخاذ الصفات الروحانية والتعلق بالعلوم الحقيقية. وقيل التصوف ترك الاختيار وبذل المجهود والأنس بالمعبود وغيرها من الوجوه التي ذكروها، ويبدو أن الصحيح هو أن الصوفي نسبة إلى الصوف حيث كانوا يرتدونهم وعرفوا بلبسه وأول من لقب بالصوفي هو جابر بن حيان الكوفي المتوفي سنة ٢٥٣ هـ. ومن أوائل الصوفية: الحسن البصري المتوفي سنة ١١٠ هـ ومن مشاهيرهم أبو حامد الغزالي وذو النون المصري وأبو يزيد البسطامي والحلاج. (موسوعة الفرق الإسلامية ٣٥٥).

الفصل الرابع

[في العلم]

[في العلم]

ويجب أن يعتقد أنه عز وجل عالم، بدليل أنه خلق العلم في بعض خلقه *

في علمه تعالى

* هو عبارة عن العلوم النازلة من السماء، أو العلوم المستوحاة من العقل والتجارب عند بعض خلقه وهم العلماء العالمون بهذه العلوم .
والعلوم عادة تقسم إلى قسمين هما :

العلوم النظرية وهي :

١ - الإلهيات : وهو يبحث عن التوحيد، ومعرفة الوجود والموجود،
والعقائد وما يتعلق بها.

٢ - رياضيات : وهو العلم الذي يبحث عن النسب الحسابية، من
الجمع والطرح، والقسمة، والكسور، وغيرها.

٣ - طبيعيات : وهو العلم الذي يبحث عن الأرض، وإضافة بعض
المواد لبعض، مثل علم الفيزياء، والكيمياء، والجيولوجيا، والفلك.

العلوم العملية :

١ - تهذيب النفس : هو عبارة عن معرفة الفضيلة والرذيلة، ومعرفة كيفية

اكتساب الفضيلة، والابتعاد عن الرذيلة، فهو العلم الوحيد المتكفل بتنظيم ←

سلوك الإنسان وفق رسالة السماء، كما أنه العلم الذي يضمن للإنسان أن يصل إلى أعلى المراتب العالية والدرجات السامية، في العلم والكمال، والسمو النفسي.

كما أن علم الأخلاق باب إلى معرفة الحق تعالى، ومعرفة المعاني العالية في الحكمة والعرفان.

٢ - تدبير المنزل : وهو معرفة الأمور المتعلقة بالمنزل، من تربيته على هيئة خاصة، وتربية الأولاد، وتحسين العلاقة بين الزوج والزوجة، والأب مع الأبناء، وارتباط الفرد بالجماعة، والجماعة بالفرد، وغير ذلك مما يتصل بأمور المنزل.

٣ - سياسة المدن : وهو عبارة عن إيجاد العلاقات السياسية التي تدبر المدن والبلاد، ووضع القوانين الخاصة التي تسعى لإنجاح المواطنين، وتتمشى مع سياسة الدولة، كما هو معروف عند الدول الآن.

فأكبر دلالة على إثبات علمه تعالى هو هذا العالم من السموات والأرضين بما فيها من العجائب والغرائب، كما قال مولانا الإمام الصادق عليه السلام :

فكر يا مفضل في هذه الأصناف الثلاثة من الحيوان وفي خلقها، على ما هي عليه مما فيه صلاح كل واحد منها. فالأنس لما قدروا أن يكونوا ذوي ذهن وفطنة وعلاج لمثل هذه الصناعات من البناء والتجارة والصياغة والخياطة، وغير ذلك خلقت لهم أكف كبار ذوات أصابع غلاظ ليتمكنوا من القبض على الأشياء، وأوكدها هذه الصناعات.

(آكلات اللحم من الحيوان والتدبير في خلقها)

وآكلات اللحم لما قدر أن تكون معائشها من الصيد، خلقت لهم أكف لطاف مدججة^(١) ذوات برائن^(٢) ومخالب^(٣) تصلح لأخذ الصيد ولا تصلح للصناعات، وآكلات النبات لما قدر أن يكونوا، لا ذوات صنعة ولا ذوات صيد خلقت لبعضها أظلاف تقيها خشونة الأرض إذا حاولت طلب المرعى، ولبعضها حوافر ململمة^(٤) ذوات قعر^(٥) كأخص القدم تنطبق على الأرض عند تهيئتها للركوب والحمولة.

تأمل التدبير في خلق آكلات اللحم من الحيوان، حين خلقت ذوات أسنان حداد، وبرائن شداد، وأشداق^(٦) وأفواه واسعة، فإنه لما قدر أن يكون طعمها^(٧) اللحم خلقت خلقة تشاكل ذلك وأعينت بسلاح، وأدوات تصلح للصيد، وكذلك تجدد سباع الطير ذوات مناقير ومخالب مهيئة لفعلها، ولو كانت الوحوش ذوات مخالب كانت قد أعطيت ما لا تحتاج إليه، لأنها لا تصيد ولا تأكل اللحم، ولو كانت السباع ذوات أظلاف كانت قد منعت ما ←

(١) مدججة أي مستقيمة محكمة متداخلة.

(٢) البرائن جمع برثن - بالضم - من السباع والطير بمنزلة الإصبع من الإنسان.

(٣) المخالب جمع مخلب - بالكسر - وهو الظفر خصوصاً من السباع.

(٤) ململمة أي مجموعة بعضها إلى بعض.

(٥) قعر كل شيء أقصاه.

(٦) الأشداق جمع شديق - بالفتح أو الكسرة - زاوية الفم من باطن الخدين.

(٧) الطعم - بالضم - الطعام.

تحتاج إليه، أعني السلاح الذي تصيد به وتتعيش. أفلا ترى كيف أعطي كل واحد من الصنفين ما يشاكل صنفه وطبقته. بل ما فيه بقاؤه وصلاحه.

(ذوات الأربع واستقلال أولادها)

انظر الآن إلى ذوات الأربع كيف تراها تتبع أماتها^(١) مستقلة بأنفسها لا تحتاج إلى الحمل والتربية كما تحتاج أولاد الأنس، فمن أجل أنه ليس عند أماتها ما عند أمهات البشر من الرفق والعلم بالتربية، والقوة عليها بالأكف والأصابع المهيأة لذلك أعطيت النهوض والاستقلال بأنفسها وكذلك ترى كثيراً من الطير كمثمل الدجاج والدراج^(٢) والقبج^(٣)، تدرج وتلقط حين تنقاب عنها البيضة. فأما ما كان منها ضعيفاً لا نهوض فيه، كمثمل فراخ الحمام واليمام^(٤) والحممر^(٥) فقد جعل في الأمهات فضل عطف عليها، فصارت تمج^(٦) الطعام في أفواهها بعدما توعيه^(٧) حواصلها^(٨) فلا تزال تغذوها حتى ←

(١) الأمات جمع أم وقيل أنها تستعمل في البهائم، وأما في الناس فهي أمهات.

(٢) الدراج - بضم فتشديد - طائر شبيه بالحجل وأكبر منه أرقط بسواد وبياض قصير المنقار يطلق على الذكر والأنثى، جمعه دراريج وواحدته دراجة والتاء للوحدة لا للتأنيث.

(٣) القبج - بفتحين - طائر يشبه الحجل وفي القاموس هو الحجل والواحدة قبجة تقع على الذكر والأنثى.

(٤) اليمام : الحمام الوحشي.

(٥) الحممر - بضم فتشديد - طائر أحمر اللون والواحدة حمرة.

(٦) تمج الطعام أي ترمي به.

(٧) توعيه من أوعى الزاد ونحوه - أي جعله في الوعاء.

(٨) الحواصل كأنها جمع حوصلة وحوصلاء وهي من الطير بمنزلة المعدة من الإنسان.

تستقل بأنفسها، ولذلك لم ترزق الحمام فراخاً كثيرة مثل ما ترزق الدجاج، لتقوى الأم على تربية فراخها فلا تفسد ولا تموت فكلاً أعطى بقسط من تدبير الحكيم اللطيف الخبير.

(قوائم الحيوان وكيفية حركتها)

انظر إلى قوائم الحيوان كيف تأتي أزواجاً، لتتهياً للمشي، ولو كانت أفراداً لم تصلح لذلك، لأن الماشي ينقل قوائمه يعتمد على بعض فذو القائمتين ينقل واحدة ويعتمد على واحدة، وذو الأربع ينقل اثنتين ويعتمد على اثنتين وذلك من خلاف، لأن ذا الأربع لو كان ينقل قائمتين من أحد جانبيه، ويعتمد على قائمتين من الجانب الآخر، لم يثبت على الأرض، كما يثبت السرير وما أشبهه، فصار ينقل اليمنى من مقاديمه مع اليسرى من مآخيره، وينقل الآخرين أيضاً من خلاف، فيثبت على الأرض، ولا يسقط إذا مشى.

(انقياد الحيوانات المسخرة للإنسان وسببه)

أما ترى الحمار كيف يذل للطحن والحمولة وهو يرى الفرس مودعاً منعماً، والبعير لا يطيقه عدة رجال لو استعصى كيف ينقاد للصبي؟ والثور الشديد كيف كان يذعن لصاحبه، حتى يضع النير^(١) على عنقه، ويحتر به؟ والفرس الكريم يركب^(٢) السيوف والأسنة بالمواتاة لفارسه والقطيع من الغنم يرهه واحد، ولو تفرقت الغنم فأخذ كل واحد منها في ناحية لم يلحقها. وكذلك جميع الأصناف المسخرة للإنسان.. كانت كذلك؟ إلا بأنها عدمت ←

(١) النير - بالكسر - الخشبة المعترضة في عنقي الثورين بأدائها والجمع أنيار ونيران.

(٢) يركب السيوف والأسنة: أي يلقي نفسه عليها.

العقل والروية، فإنها لو كانت تعقل وتزوى في الأمور كانت خليقة أن تلتوي على الإنسان في كثير من مآربه حتى يمتنع الجمل على قائده والثور على صاحبه، وتفرق الغنم عن راعيها وأشباه هذا من الأمور.

(افتقاد السباع للعقل، والروية وفائدة ذلك)

وكذلك هذه السباع لو كانت ذات عقل وروية فتوازرت^(١) على الناس، كانت خليقة أن تجتاحهم، فمن كان يقوم للأسد والذئب والنمور والديبة، لو تعاونت وتظاهرت على الناس؟... أفلا ترى كيف حجر^(٢) ذلك عليها وصارت مكان من كان يخاف من أقدامها ونكايتها، تهاب مساكن الناس وتحجم عنها، ثم لا تظهر ولا تنتشر لطلب قوتها إلا بالليل. فهي مع صولتهم كالخائف من الأنس بل مقموعة^(٣) ممنوعة منهم ولو كان ذلك لساورتهم في مساكنهم وضيق عليهم.

(عطف الكلب على الإنسان ومحاماته عنه)

ثم جعل الكلب من بين هذه السباع عطف على مالكه ومحاماة عنه، وحافظ له، ينتقل على الحيطان والسطوح في ظلمة الليل لحراسة منزل صاحبه وذب الذعار عنه، ويبلغ من محبته لصاحبه أن يبذل نفسه للموت دونه ودون ماشيته وماله ويألفه غاية الألف^(٤) حتى يصبر معه على الجوع والجفوة... فلم ←

(١) توازرت : أي اجتمعت واتحدت.

(٢) حجر عليه الأمر: حرّمه ومنعه.

(٣) مقموعة : مقهورة ذليلة.

(٤) الألف - بفتح فسكون - المحبة والانس.

→
طُبع الكلب على هذه الألفة والمحبة؟ إلا ليكون حارساً للإنسان له عين^(١)
بأنياب^(٢) ومخالب، ونباح هائل، ليدعر منه السارق، ويتجنب المواضع التي
يحميها ويخفيها^(٣).

(وجه الدابة وفمها وذنبها وشرح ذلك)

يا مفضل تأمل وجه الدابة كيف هو...؟ فإنك ترى العينين شاخصتين
أمامها لتبصر ما بين يديها، لئلا تصدم حائطاً، أو تتردى في حفرة وترى الفم
مشقوقاً شقاً في أسفل الخطم^(٤) ولو شق كمكان الفم من الإنسان في مقدم
الذقن لما استطاع أن يتناول به شيئاً من الأرض ألا ترى أن الإنسان لا يتناول
الطعام بفيه ولكن بيده، تكرمة له على سائر الآكلات، فلما لم يكن للدابة يد
تتناول بها العلف جُعل خرطومها^(٥) مشقوقاً من أسفله، لتقبض على العلف ثم
تقضمه، وأعينت بالحفلة^(٦) لتتناول بها ما قرب وما بعد... اعتبر بذنبها
والمنفعة لها فيه، فإنه بمنزلة الطبق^(٧) على الدبر والحياء جميعاً، يواريهما
ويسترهما، ومن منافعه فيه أن ما يبين البقر، وإنما يكون التلقيح من بعض
الحيوان فيما يشاكله ويقرب من خلقه، كما يلقيح الفرس الحمار، فيخرج
بينهما البغل، ويلقيح الذئب الضبع، فيخرج من بينهما السمع^(٨). على أنه ←

(١) العين - بالفتح - الغلظة في الجسم والخشونة.

(٢) الأنياب : جمع ناب وهو السن خلف الرباعية مؤنث.

(٣) يخفيها : يجيها ويؤمنها.

(٤) خطم الدابة : مقدم أنفها وفمها.

(٥) الخرطوم : الأنف أو مقدمه أو ما ضمنت عليه الخنكين.

(٦) الحفلة : هي لذات الحافر كالشفة للإنسان.

(٧) الطبق - بفتحين - مصدر الغطاء جمعه أطباق.

(٨) السمع - بكسر فسكون - ولد الذئب من الضبع والأنثى سمعة.

ليس يكون في الذي يخرج من بينهما عضو كل واحد منهما، كما في الزرافة، عضو من الفرس وعضو من الجمل، وأطلاف من البقرة، بل يكون كالمتوسط بينهما الممتزج منهما، كالذي تراه في البغل، فإنك ترى رأسه وأذنيه وكفله^(١)، وذنبه وحوافره وسطاً بين هذه الأعضاء من الفرس والحمار وشحيجة^(٢)، كالممتزج من سهيل الفرس ونهيق الحمار، فهذا دليل على أنه ليست الزرافة من لقاح أصناف شتى من الحيوان كما زعم الجاهلون، بل هي خلق عجيب من خلق الله للدلالة على قدرته التي لا يعجزها شيء، وليعلم أنه خالق أصناف الحيوان كلها، يجمع بين ما يشاء من أعضائها، في أيها شاء ويفرق ما شاء منها في أيها شاء، ويزيد في الخلقة ما شاء. وينقص منها ما شاء، دلالة على قدرته على الأشياء، وأنه لا يعجز شيء أراحه جل وتعالى... فأما طول عنقها والمنفعة لها في ذلك فإن منشأها ومرعاها في غياطل^(٣) ذوات اشجار شاهقة، ذاهبة طولاً في الهواء. فهي تحتاج إلى طول العنق لتتناول بفيها أطراف تلك الأشجار فتقوت من ثمارها.

(القرد وخلقته والفرق بينه وبين الإنسان)

تأمل خلقة القرد وشبهه بالإنسان في كثير من أعضائه أعني الرأس والوجه والمنكبين والصدر، وكذلك أحشائه شبيهة أيضاً بأحشاء الإنسان وخص مع ذلك بالذهن والفطنة التي بها يفهم عن سائسه ما يؤمي إليه ويحكي كثيراً مما يرى الإنسان يفعله، حتى أنه يقرب من خلق الإنسان وشمائله في التدبير في خلقة على ماهي عليه. أن يكون عبرة للإنسان في نفسه فيعلم أنه ←

(١) الكفل - بفتح تين - من الدابة: العجز أو الردف والجمع أكفال.

(٢) الشحيج من شحج البغل : صَوْتٌ وغلظ صوته.

(٣) الغياطل جمع غيطل وهو الشجر الكثير الملتف.

من طينة البهائم وسنحها إذ كان يقرب من خلقها هذا القرب. وأنه لولا فضيلة فضله بها في الذهن والعقل والنطق كان كبعض البهائم على أن في جسم القرد فضولا أخرى تفرق بينه وبين الإنسان كالخطم والذنب المسدل والشعر المجمل للجسم كله. وهذا لم يكن مانعاً للقرد أن يلحق بالإنسان لو أعطي مثل ذهن الإنسان وعقله ونطقه والفصل الفاصل بينه وبين الإنسان - في الحقيقة - هو النقص في العقل والذهن والنطق.

(اكساء أجسام الحيوانات وخلق أقدامها بعكس الإنسان)

(وأسباب ذلك)

انظر يا مفضل إلى لطف الله جل اسمه بالبهائم كيف كسيت أجسامها هذه الكسوة من الشعر والوبر والصوف لتقيها من البرد وكثرة الآفات ألبست الأظلاف والحافر والأخفاف لتقيها من الحفاء^(١) إذ كانت لا أيدي لها ولا أكف ولا أصابع مهيأة للغزل والنسج فكفوا بأن جعل كسوتهم في خلقهم باقية عليهم ما بقوا لا يحتاجون إلى تجديدها واستبدال بها.

فأما الإنسان فإنه ذو حيلة وكف مهيأة للعمل. فهو ينسج ويغزل ويتخذ لنفسه الكسوة ويستبدل بها حالاً بعد حال. وله في ذلك صلاح من جهات. من ذلك أنه يشتغل بصناعة اللباس عن العبث وما تخرجه إليه الكفاية. ومنها أنه يستريح إلى خلع كسوته إذا شاء ولبسها إذا شاء. ومنها أنه يتخذ لنفسه من الكسوة ضرورياً لها جمال وروعة فيتلذذ بلبسها وتبديلها وكذلك يتخذ بالرفق من الصناعة ضرورياً من الخفاف^(٢) والنعال يقي بها قدميه. وفي ذلك معائش لمن يعمل من الناس ومكاسب يكون فيها معائشهم ومنها ←

(١) الحفاء : هو المشي بلا خف ولا نعل.

(٢) الخفاف جمع خف - بالضم - وهو ما يلبس بالرجل.

أقواتهم وأقوات عيالهم. فصار الشعر والوبر والصوف يقوم للبهائم مقام الكسوة والأظلاف^(١) والحوافر والأخفاف مقام الحذاء.

(مواراة البهائم عند احساسها بالموت)

فكر يا مفضل في خلقة عجيبة جعلت من البهائم، فإنهم يوارون^(٢) أنفسهم إذا ماتوا، كما يوارى الناس موتاهم، وإلا فأين جيف هذه الوحوش والسباع وغيرها، لا يرى منها شيء، وليست قليلة فتخفى لقلتها؟ بل لو قال القائل: إنها أكثر من الناس لصدق.

فاعتبر في ذلك. مما تراه في الصحارى والجبال من أسراب الطيلاء^(٣) والمها^(٤) والحمير الوحش والوعول^(٥) والأيائل^(٦) وغير ذلك من الوحوش وأصناف السباع من الأسد والضباع والذئب والنمور وغيرها، وضروب الهوام والحشرات ودواب الأرض، وكذلك أسراب الطير من الغريان والقطا والأوز والكرابي^(٧) والحمام وسباع الطير جميعاً، وكلها لا يرى منها إذا ماتت إلا الواحد بعد الواحد يصيده قانص أو يفترسه سبع، فإذا أحسوا بالموت ←

(١) الأظلاف - بالكسر - وهو لما اجتر من الحيوانات كالبقرة والظي بمنزلة الحافر للفرس.

(٢) يوارون أنفسهم: يخفونها.

(٣) الطيلاء: جمع ظبية وهي أنثى الغزال.

(٤) المها: جمع مهاة وهي البقرة الوحشية.

(٥) الوعول جمع وعل وهو تيس الجبل له قرنان قويان منحنيان كسيطين أحدين.

(٦) الأيائل جمع أيل - بفتح فتشديد - حيوان من ذوات الظلف للذكور منه قرون متشعبة لا تجويف فيها، أما الاناث فلا قرون لها.

(٧) الكراكي جمع كركي - بضم فسكون فكسر - طائر كبير أغبر اللون طويل العنق والرجلين أبتر الذنب قليل اللحم.

كمنوا في مواضع خفية يموتون فيها، ولولا ذلك لامتألت الصحاري منها حتى تفسد رائحة الهواء وتحدث الأمراض والوباء.

فانظر إلى هذا بالذي يخلص إليه الناس، وعملوه بالتمثيل^(١) الأول الذي مثل لهم كيف جعل طبعاً وأذكراً^(٢) في البهائم وغيرها، ليسلم الناس من معرة^(٣) ما يحدث عليهم من الأمراض والفساد.

(الفطن التي جعلت في البهائم: الأيل والثعلب والدلفين)

فكر يا مفضل في الفطن التي جعلت في البهائم لمصلحتها، بالطبع والخلقة، لطفاً من الله عز وجل لهم، لئلا يخلو من نعمه جل وعز أحد من خلقه لا بعقل ولا روية، فإن (الأيل) يأكل الحيات فيعطش عطشاً شديداً فيمتنع عن شرب الماء، خوفاً من أن يدب السم في جسمه فيقتله، ويقف على الغدير وهو مجهود عطشاً، فيعج عجيجاً عالياً، ولا يشرب منه، ولو شرب لمات من ساعته.

فانظر إلى ما جعل من طباع هذه البهيمة، من تحمل الظمأ الغالب الشديد، خوفاً من المضرة في الشرب، وذلك مما لا يكاد الإنسان العاقل المميز يضبطه من نفسه.

أو (الثعلب) إذا اعوزه الطعم، تماوت ونفخ بطنه، حتى يحسبه الطير ميتاً، فإذا وقعت عليه لتنهشه، وثب عليه فأخذها. فمن أعان الثعلب العديم ←

(١) المراد بالتمثيل ما ذكره الله تعالى في قصة قابيل.

(٢) في الأصل المطبوع أذكراً بالبدال المهملة، ولكن الإذكار أوضح وهو من قولهم ذكر الشيء: حفظه في ذهنه.

(٣) المعرة: الأمر القبيح والمساءة والاثم والأذى.

→

النطق والروية بهذه الحيلة، إلا من توكل بتوجيه الرزق له من هذه وشبهه. فإنه لما كان الثعلب يضعف عن كثير مما تقوى عليه السباع من مساورة الصيد، أعين بالدهاء والفتنة والاحتيال لمعاشه.

و (الدلفين)^(١) يلتمس صيد الطير، فيكون حيلته في ذلك أن يأخذ السمك فيقتله ويسرحه^(٢) حتى يطفو على الماء ثم يكمن تحته ويثور الماء الذي عليه حتى لا يتبين شخصه، فإذا وقع الطير على السمك الطافي وثب إليها فاصطادها.

فانظر إلى هذه الحيلة كيف جعلت طبعاً في هذه البهيمة لبعض المصلحة.

(التنين والسحاب)

قال المفضل فقلت : أخبرني يا مولاي عن التنين^(٣) والسحاب، فقال **الكنز** : إن السحاب كالموكل به، يختطفه حيثما ثقفه^(٤) ، كما يختطف حجر المغناطيس الحديد، فهو لا يطلع رأسه في الأرض خوفاً من السحاب، ولا يخرج إلا في القيظ^(٥) مرة إذا صحت السماء فلم يكن فيها نكتة^(٦) من غيمة ←

(١) الدلفين - بضم فسكون - دابة بحرية كبيرة والجمع دلافين، واللفظ دخیل ومرادفه في العربية الدخس - بضم ففتح - .

(٢) في الأصل المطبوع يشرحه بالشين، لكن كلمة يسرحه هنا أكثر أداء للمعنى المقصود.

(٣) التنين - بالكسر - الحية العظيمة والجمع تنانين.

(٤) ثقفه : أدركه وظفر به.

(٥) القيظ : حميم الصيف وشدة الحر والجمع أقياظ وقیوظ.

(٦) النكتة: النقطة السوداء في الأبيض أو البيضاء في الأسود والجمع نكت ونكات.

→

قلت : فلم وكل السحاب بالتنين يرصده ويختطفه إذا وجده؟ قال: ليدفع عن الناس مضرته^(١) .

(وصف السمك)

تأمل خلق السمك ومشاكلته للأمر الذي قدر أن يكون عليه، فإنه خلق غير ذي قوائم، لأنه لا يحتاج إلى المشي، إذ كان مسكنه الماء وخلق غير ذي رية، لأنه لا يستطيع أن يتنفس وهو منغمس في اللجة، وجعلت له مكان القوائم أجنحة شداد يضرب بها في جانبيه، كما يضرب الملاح بالمجاديف من جانبي السفينة، وكسا^(٢) جسمه قشوراً متاناً متداخلة كتداخل الدروع والجواشن^(٣) لتقيه من الآفات ، فأعين بفضل حس في الشم ، لأن بصره ←

^(١) الذي يظهر أن هذا الأمر الغريب كان معروفاً عند العرب الأوائل، وقد ورد ذكره في الشعر القديم، كالذي جاء في قصيدة للشاعر العباسي اسماعيل بن محمد المعروف بالسيد الحميري المتوفي سنة ١٧٣ هـ، فقال من تلك القصيدة التي يذكر فيها إحدى فضائل الإمام علي عليه السلام :

ألا يا قوم للعجب العجاب	لخف أبي الحسين وللجباب
عدو من عدات الجن عبد	بعيد في المرادة من صواب
كريم اللون أسود ذو بصيص	حديد الناب أزرق ذو لعاب
أتى خفأ له فانساب فيه	لينهش رجله منها بناب
فقض من السماء له عقاب	من العقبان أو شبه العقاب
فطار به فخلق ثم أهوى	به للأرض من دون السحاب

(٢) في الأصل كتبت الألف المقصورة.

(٣) الجواشن جمع جوشن وهو الدرع أو الصدر.

→

ضعيف، والماء يحجبه، فصار يشم الطعم من البعد البعيد، فينتجعه^(١) فيتبعه، وإلا فكيف يعلم به وبموضعه؟ واعلم أن من فيه إلى صماخه^(٢) منافذ، فهو يعب الماء بفيه، ويرسله من صماخيه فيتروح إلى ذلك، كما يتروح غيره من الحيوان إلى تنسم هذا النسيم.

(كثرة نسل السمك وعلة ذلك)

فكر الآن في كثرة نسله وما خصّ به من ذلك، فإنك ترى في جوف السمكة الواحدة من البيض ما لا يحصى كثرة، والعلة في ذلك أن يتسع لما يغتذي به من أصناف الحيوان، فإن أكثرها يأكل السمك، حتى أن السباع أيضاً في حافات الآجام^(٣) عاكفة على الماء أيضاً كي ترصد السمك، فإذا مر بها خطفتها، فلما كانت السباع تأكل السمك، والطير يأكل السمك، والناس يأكلون السمك، والسمك يأكل السمك كان من التدبير فيه أن يكون على ما هو عليه من الكثرة^(٤).



(١) ينتجع: يطلب الكلاً في موضعه.

(٢) الصماخ - بالكسر - خرق الأذن الباطن الماضي إلى الرأس، والجمع صمخ وأصمخة.

(٣) الآجام جمع الجمع للأجمة: الشجر الكثير الملتف.

(٤) توحيد المفضل ٥٣ - ٧٦.

والعالم المتصف به، ومن لم يكن عالماً لم يصح أن يصنع من هو عالم بما يصنع فيه من العلم، ولأنه صنع الأفعال المحكمة المتقنة الجارية على مقتضى غاية الحكمة ونهاية الإستقامة، ومن لم يكن عالماً لم يصدر عنه مثل ذلك، وعلمه قسمان علم قديم هو ذاته وعلم حادث وهو ألواح المخلوقات كالقلم واللوح وأنفس الخلائق*.

* القلم : المراد به هو الذي كتب به الحق تعالى ما كان وما يكون وما لم يكن إلى يوم القيامة من تكوين وتشريع. قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إن أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب فجرى بما هو كائن إلى الأبد»^(١).

ونون في قوله تعالى ﴿ن والقلم وما يسطرون﴾^(٢) هو المداد الذي كتب به الوجود كما روي عن ابن عمير، عن عبد الرحمن القصير، عن أبي عبد الله عليه السلام «قال سألت عن (ن والقلم) قال: إن الله خلق القلم من شجرة في الجنة يقال لها الخلد، ثم قال لنهر في الجنة: كن مداداً، فجمد النهر وكان أشد بياضاً من الثلج وأحلى من الشهد، ثم قال للقلم: اكتب، قال: وما أكتب يارب؟ قال: اكتب ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة، فكتب القلم في رق أشد بياضاً من الفضة وأصفى من الياقوت، ثم طواه فجعله في ركن العرش، ثم ختم على فم القلم فلم ينطق بعد ولا ينطق أبداً، فهو الكتاب المكنون الذي منه النسخ كلها، أولستم عرباً فكيف لا تعرفون معني ←

(١) عوالم العلوم ٤٣/٢.

(٢) سورة القلم، الآية ١.

→

الكلام، واحدكم يقول لصاحبه: انسخ ذلك الكتاب، أو ليس إنما ينسخ من كتاب أخذ من الأصل، وهو قوله: إنا نستنسخ ما كنتم تعملون»^(١).

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إن أول شيء خلق الله القلم، ثم خلق النون وهي الدواة، ثم قال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة، من عمل، أو أثر، أو رزق، أو أجل. فكتب ما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة، وذلك قوله ﴿بِالنَّوْنِ﴾ والقلم وما يسطرون» ثم ختم على فم القلم، فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة»^(٢).

اللوح: هو الذي نقش فيه ما كتب القلم ما كان وما يكون وما لم يكن إلى يوم القيامة.

فالقلم الحقيقي الذي كتب بسببه الوجود هو رسول الله صلى الله عليه وآله ولذا ورد في الروايات على أنه أول ما خلق الله تعالى العقل وهو رسول الله صلى الله عليه وآله، لأنه يجمع المسلمين من الفريقين على أن أول مخلوق هو النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم، بقوله: «أول ما خلق الله نوري ابتدعه من نوره واشتقه من جلال عظمته»^(٣).

وأما اللوح الحقيقي فهو نفس أمير المؤمنين عليه السلام الذي أحصى الله فيه

كل شيء قال تعالى: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾^(٤).

←

(١) تفسير القمي ٣٦٦/٢.

(٢) البحار ٣٧٥/٥٤ الرواية (٢٨)، كتاب السماء والعالم، والدر المنثور ٢٥٠/٦.

(٣) صحيفة الأبرار ١٦٧/١.

(٤) سورة ياسين، الآية ١٢.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(١). فالذي عنده علم الكتاب الذي فيه تبيان كل شيء هو صدر أمير المؤمنين عليه السلام. كما قال عليه السلام :

نكت الأرض بالكف فأبديت لها سري
فمهما تبنت الأرض فذاك النبت من بذري

روي عن بريد بن معاوية قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام : ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾؟ قال : «إيانا عني، وعلي أولنا وأفضلنا وخيرنا بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم»^(٢) .

وروي أيضاً عن ضريس الكناس قال «كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده أبو بصير فقال أبو عبد الله عليه السلام أن داود ورث علم الأنبياء وأن سليمان ورث داود وأن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم ورث سليمان وإنا ورثنا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم وإن عندنا صحف إبراهيم وألواح موسى، فقال أبو بصير إن هذا هو العلم، فقال: يا أبا محمد ليس هذا هو العلم وإنما العلم ما يحدث بالليل والنهار ، يوماً بيوم وساعة بساعة»^(٣).

(١) سورة الرعد، الآية ٤٣.

(٢) الكافي ١/٢٢٩.

(٣) الكافي ١/٢٢٥.

وهناك روايات كثيرة جداً على أنهم عليهم السلام عندهم علم المنايا والبلايا وكل شيء خلقه الله تعالى. ويكفي في ذلك أن عندهم العلم الحادث وهو العلم ما سوى الحق تعالى.

كما روي عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: (إن لله علمين علم مكنون مخزون، لا يعلمه إلا هو من ذلك يكون البداء وعلم علمه ملائكته ورسله وأنبيائه فنحن نعلمه)^(١).

أنفس الخلائق: هي عبارة عن كل الخلائق من الدرة إلى الذرة وعبر عنها بالنفس بمعنى الحقيقة أي حقائق الخلائق فكل موجود ما سوى الله تعالى فهو داخل في أنفس الخلائق.

فالمعنى أنه تعالى كتب الوجود من تشريع وتكوين بالقلم الذي هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اللوح وهو أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام جميع حقائق الموجودات بما لها وعليها في ذلك اللوح وهو نفس أمير المؤمنين عليه السلام التي هي نفس الله تعالى حيث قال تعالى: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ

نفسه﴾^(٢).

وقال سبحانه وتعالى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾^(٣).

فنفس الله تعالى هو أمير المؤمنين عليه السلام التي فيها كل ما خلق وذرا. لأن الحق تعالى ليس بجسم حتى تكون له نفس وعقل وحقيقة بل لشرف هذه ←

(١) الكافي ١/١٤٧.

(٢) سورة آل عمران ، الآية ٢٨.

(٣) سورة المائدة ، الآية ١١٦.

النفس أضافها إليه كما أضاف البيت إلى نفسه بقوله ﴿وطهر بيتي للطائفين والقائمين﴾^(١). فنفس أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام فيها ما كان وما يكون وما لم يكن إلى أن تقوم الساعة كما روي عن الحارث بن المغيرة، وعدة من أصحابنا منهم عبد الأعلى وأبو عبيدة وعبد الله بن بشر الخثعمي سمعوا أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إني لأعلم ما في السموات وما في الأرض وأعلم ما في الجنة وأعلم ما في النار، وأعلم ما كان وما يكون، قال: ثم مكث هنيئة فرأى أن ذلك كبر على من سمعه منه فقال: علمت ذلك من كتاب الله عز وجل، إن الله عز وجل يقول فيه تبيان كل شيء»^(٢).

وروي عن أبي بصير قال: «دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له: جعلت فداك إني أسألك عن مسألة، ههنا أحد يسمع كلامي؟ قال: فرفع أبو عبد الله عليه السلام سترًا بينه وبين بيت آخر فاطلع فيه ثم قال: يا أبا محمد سل عما بدا لك، قال: قلت جعلت فداك إن شيعتك يتحدثون أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علم علياً عليه السلام باباً يفتح له منه ألف باب؟ قال: فقال: يا أبا محمد علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً عليه السلام ألف باب يفتح من كل باب ألف باب.

قلت: هذا والله العلم قال: فنكت ساعة في الأرض ثم قال: إنه لعلم وما هو بذاك قال: ثم قال: يا أبا محمد! وإن عندنا الجامعة وما يدرهم ما الجامعة؟

(١) سورة الحج، الآية ٢٦.

(٢) الكافي، ٢٦١/١.

قال: قلت جعلت فداك وما الجامعة؟ قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإملائه من فلق فيه وخط علي يمينه، فيها كل حلال وحرام وكل شيء يحتاج الناس إليه حتى الأرض في الخلدش، وضرب بيده إليّ فقال: تأذن لي يا أبا محمد؟ قال: قلت جعلت فداك إنما أنا لك فاصنع ما شئت، قال: فغمزني بيده وقال: حتى أرش هذا - كأنه مغضب - قال قلت: هذا والله العلم قال: إنه لعلم وليس بذاك، ثم سكت ساعة، ثم قال: وإن عندنا الجفر وما يدريهم ما الجفر؟

قال قلت: وما الجفر؟ قال: وعاء من آدم فيه علم النبيين والوصيين، وعلم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل، قال قلت: إن هذه هو العلم قال: إنه لعلم وليس بذاك، ثم سكت ساعة ثم قال: وإن عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام وما يدريهم ما مصحف فاطمة عليها السلام.

قال: مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد، قال قلت: هذا والله العلم. قال: إنه لعلم وما هو بذاك. ثم سكت ساعة، ثم قال: وإن عندنا علم ما كان وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة، قال، قلت: جعلت فداك هذا والله هو العلم، قال: إنه لعلم وليس بذاك، قال، قلت: جعلت فداك فأني شيء العلم؟ قال: ما يحدث بالليل والنهار الأمد بعد الأمد، والشيء بعد الشيء، إلى يوم القيامة^(١).

(١) الكافي ٢٣٩/١.

وأما العلم القديم فهو ذاته تعالى بلا مغيرة ولو بالإعتبار*

* الإعتبار مقابل ماله حقيقة في الخارج، مثلاً الإنسان له حقيقة في الخارج وأما الإنسان الذي له مائة رأس فهو أمر اعتباري ليس له تحقق في الخارج. فالعلم القديم هو عين ذاته تعالى بلا تغاير ولا اختلاف، ولو بالفرض والإعتبار في الذهن، بأن نقول العلم في الذهن غير الذات، والذات غير العلم القديم، فهذا التجاوز ولو كان بالإعتبار والفرض لا يجوز في حقه تعالى، لأن علمه عين ذاته كما ذكر من قبل، فهو يسمع بما يعلم ويعلم بما يبصر ويقدر بما يعلم ويسمع وهكذا فهذه الألفاظ من قبيل الأسماء المترادفة لا غير.



لأن هذا العلم لو كان حادثاً كان تعالى خالياً منه^(١) قبل حدوثه، فيجب أن يكون قديماً ثم لا يخلو إما أن يكون هو ذاته بلا مغايرة أو لا، فإن كان هو ذاته بلا مغايرة ثبت المطلوب، وإن كان غير ذاته تعددت القدماء وهو باطل. وأما العلم الحادث فهو حادث بحدوث المعلوم، لأنه لو كان قبل المعلوم لم يكن علماً، لأن العلم الحادث شرط تحققه وتعلقه أن يكون مطابقاً للمعلوم، وإذا لم يوجد المعلوم لم تحصل المطابقة التي هي شرطه، وأن يكون مقترناً بالمعلوم وقبله لم يتحقق الإقتران، وأن يكون واقعاً على المعلوم وقبله لم يتحقق الوقوع*

* أي أنه لا بد لكل علم حادث من توفر ثلاثة شروط، فإذا انتفى الشرط انتفى المشروط وهي:

أولاً : المطابقة بين العلم والمعلوم، يعني أن العلم ينطبق على جميع معاني المعلوم مثل العلم بالكتاب فإنه ينطبق على جميع أجزاء معنى الكتاب بالدلالة المطابقة بحيث لا ينطبق على الغلاف دون الأوراق ولا العكس.

ثانياً : الاقتران وهو عبارة عن عدم الانفكاك بين العلم والمعلوم فلا يمكن أن يكون العلم مستقلاً عن المعلوم وكذا العكس. بل العلم والمعلوم دائماً مقترنان بعضٌ إلى بعض.

ثالثاً : الوقوع وهو أن يكون العلم واقعاً على المعلوم، فلا يمكن أن يكون العلم قياماً والمعلوم قعوداً، أو يكون العلم باباً والمعلوم كتاباً، فلا بد من وقوع العلم على المعلوم، فإذا كان العلم زيداً يجب أن يكون المعلوم زيداً وإلا لم يسم علماً.

←

(١) لفظ منه غير موجود في المخطوطة.

→

فيعلم تعالى المعلومات بعلمه الحادث بهذه الشروط أما علمه القديم فلا كيفية له، كما أنه لا كيف لذاته كذلك لا كيف لعلمه القديم، لأنه عين ذاته فهو يعلم بعلمه القديم الأشياء في أماكنها وأزمنتها على ما هي عليه الكلي والجزئي لكن لا يدخل شيء، ولا يخرج شيء من الذات، كعلمك بزيد الذي يكتب يوم الخميس في المدرسة فإنه كلما أردت أن تتذكر كتابة زيد التفت إلى مكانه وزمانه يوم الخميس في المدرسة علمت به بنفس مكانه وزمانه لا بشيء آخر.

فأنت أيها الإنسان تعلم بالشيء بنفس ذلك الشيء في نفس الزمان والمكان الذي علمت بهما.

فعلمه تعالى بالأشياء هو عبارة عن حضورها لديه، في أماكنها وأزمنتها بلا حصول صورة أو شبح أو مثال أو تغيير في الذات البات، لأن كل ذلك يوجب الاختلاف الموجب للحدوث والعياذ بالله.

فأما علمه القديم فلا يعرفه إلا هو لأنه عين ذاته، فلا يحيطون به علماً. أما علمه الحادث المقارن للحوادث فهو عند أهل البيت عليهم السلام لأنهم يعلمون ما كان وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة كما روي عن أبي عبد الله عليه السلام، يقول: «إني لأعلم ما في السموات وما في الأرض، وأعلم ما في الجنة، وأعلم ما في النار، وأعلم ما كان وما يكون، قال: ثم مكث هنيئة فرأى أن ذلك كبر على من سمعه منه فقال: علمت ذلك من كتاب الله تعالى إن الله تعالى يقول فيه تبيان كل شيء»^(١).

←

(١) الكافي ١/٢٦١.

→

فعلمه الحادث عند محمد وآل محمد عليهم السلام كما روي عن
ضريس قال: «سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن الله عز وجل علمين : علم
مبدول، وعلم مكفوف. فأما المبدول فإنه ليس من شيء تعلمه الملائكة
والرسل إلا نحن نعلمه، وأما المكفوف فهو الذي عند الله عز وجل في أم
الكتاب إذا خرج نفذ»^(١).

وروي عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «إن الله تبارك وتعالى
علمين: علماً أظهر عليه ملائكته وأنبياءه ورسله، فما أظهر عليه ملائكته
ورسله وأنبياءه فقد علمناه، وعلماً استأثر به فإذا بدا لله في شيء منه
أعلمنا ذلك وعرض على الأئمة الذين كانوا قبلنا»^(٢) وعن علي بن جعفر
عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام مثله.



(١) الكافي ٢٥٦/١.

(٢) الكافي ، ٢٥٥/١.

وهذا العلم الحادث هو فعله* ومن فعله وهو من جملة مخلوقاته، وسميناه
علماً لله تبعاً لأئمتنا عليهم السلام واقتداء بكتاب الله حيث قال: ﴿علمها
عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى﴾^(١) وقال: ﴿قد علمنا ما
تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ﴾^(٢).

* يعني أن كل ما سوى الله تعالى فعله وخلقه وكلاهما علم ومعلوم،
ولما كان فعله وخلقه مخلوق وجب أن يكون العلم المقترن به مخلوق حادث.



(١) سورة طه ، الآية ٥٢ .

(٢) سورة ق ، الآية ٤ .

الفصل الخامس

[في القدره

والإختيار]

[في القدرة والاختيار]

ويجب أن يعتقد أنه عز وجل قادر مختار. أما أنه تعالى قادر فلأنه تعالى غني مطلق، وكل ما سواه محتاج إليه في كل شيء لتوقف وجودها على فعله، إذ لا وجود لها من نفسها، وإلا لاستغنت عنه دائماً، ولأجل كونه قادراً على كل شيء أعطاهما ما سألته بلسان استعدادها، ولو لم يكن قادراً لما أعطى كل شيء خلقه لعجزه عما يحتاج إليه، أو بعضه، والعاجز محتاج إلى القادر، فيكون محدثاً تعالى عن ذلك*

في قدرته تعالى

* نعلم بأن خالق هذا الكون قادر، ووجود القدرة في الكون هو إعطاء كل مكلف في هذا الوجود ما يريده وما يهيء أسباب معيشته. فنرى الموجودات مهما بلغ حجمها وسعتها وآلاتها وآثارها، الله تعالى يعطيها ما سألته قال تعالى ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾^(١) مثال لذلك السماء فإنها مكلفة مخلوقة، فنرى في خلقها السعة والعظمة والقدرة والعلم وتواجد النجوم والزينة وبقية الأمور التي تدل على القدرة، من السماكة والحبابة. قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصف السماء: « ونظم بلا تعليق ←

(١) سورة إبراهيم، الآية ٣٤.

→

رهوات فرجها^(١) ولاحم صدوع إنفراجها^(٢) ووَشَج بينها وبين أزواجها^(٣)،
وذَلَّل للهابطين بأمره، والصاعدين بأعمال خلقه^(٤) حَزُونَة^(٥) معراجها،
وناداهما بعد إذ هي دخانٌ فالتحمت عرى أشراجها^(٦)، وفتق بعد الارتفاق
صوامت^(٧) أبوابها، وأقام رصدًا^(٨) من الشهب الثواقب^(٩) على نقابها^(١٠)،
وأمسكها من أن تمور^(١١) في خرق الهواء بأيده^(١٢)، وأمرها أن تقف ←

(١) رهوات: جمع رهوة، أي المكان المرتفع. ويقال للمنخفض أَيْضاً، فهو من الأضداد.

الفرج: جمع فرجة - بضم فسكون - وهي المكان الخالي.

(٢) لاحم: أي ألصق، والصدوع: جمع صدع، وهو الشق، أي ما كان في الجرم الواحد منها
من صدع لَحْمُهُ سبحانه، وأصلحه فسواه.

(٣) وَشَج - بالتضعيف - : أي شَبَكَ من «وَشَجَ مَحْمِلُهُ» إذا شَبَكَه بالأربطة حتى لا يسقط
منه شيء. وأزواجها: أمثالها وقرائنهما من الأجرام الأخرى.

(٤) يريد بالهابطين والصاعدين الأرواح السفلية والعلوية.

(٥) الحزونة: الصعوبة.

(٦) الأشراج: جمع شَرَج - بالتحريك - وهي العروة، وهي مقبض الكوز والدلو وغيرهما،
وتسمى مجرة السماء شرحاً، تشبيهاً بشرج العينة وأشار بإضافة العرى للأشراج إلى كل
جزء من مادتها عروة للآخر يجذبه إليه ليتماسك به، فكل ماسك وكل ممسوك فكل عروة
وله عُرْوَة.

(٧) صوامت: أي لا فراغ فيها.

(٨) الرِّصْد: الحرس.

(٩) الشهب الثواقب: النجوم الشديدة الضياء.

(١٠) النِّقَاب: جمع نقب وهو الخرق.

(١١) تمور: تضطرب في الهواء.

(١٢) بأيده: بقوة.

مستسلمة لأمره، وجعل شمسها آية مبصرة^(١) لنهارها وقمرها آية مَمْحُوَّةٌ^(٢) من ليلها، وأجراها في مناقل^(٣) مجراها وقدر سيرهما في مدارج درجهما، ليميز بين الليل والنهار بهما وليُعلمَ عدد السنين والحساب بمقاديرهما، ثم علق في جَوْها فلكها^(٤) وناط بها^(٥) زيتنها، من خفيات دراريها^(٦) ومصاييح كواكبها، ورمى مسترقي السمع بثواقب شهبها، وأجراها على أذلال^(٧) تسخيرها من ثبات ثابتها ومسير سائرها، وهبوطها وصعودها، ونحوسها وسعودها^(٨).

وقال أيضاً عليه السلام في وصف النملة على صغر جثتها كيف هيء لها الأعضاء والجوارح وأسباب معيشتها: «انظروا إلى النملة في صغر جثتها، ولطافة هيئتها، لا تكاد تنال بلحظ البصر ولا بمستدرك الفكر، كيف دبّت ←

(١) مُبْصِرَةٌ: أي جعل شمس هذه الأجرام السماوية مضيئة يبصر بضوئها مدة النهار كله دائماً.

(٢) مَمْحُوَّةٌ: يمحي ضوءها في بعض أطراف الليل في أوقات من الشهر وفي جميع الليل أياماً منه.

(٣) مناقل مجراها: الأوضاع التي ينقلان فيها من مداريهما.

(٤) فلكها: هو الجسم الذي ارتكزت فيه وأحاط بها وفيه مدارها.

(٥) ناط بها: علق بها وأحاطها.

(٦) دراريها: كواكبها وأقمارها.

(٧) أذلال: - على وزن أفعال - جمع ذل بالكسر وهو محجة الطريق.

(٨) نهج البلاغة، الخطبة رقم ١٩ خطبة الأشباح.

→

على أرضها، وصبت على رزقها، تنقل الحبة إلى جحرها، وتُعدها في مستقرها، تجمع في حرها لبردها، وفي وردها لصدرها^(١)، مكفولة برزقها، مرزوقة بوقفها^(٢)، لا يغفلها المنان، ولا يحرمها الديان، ولو في الصفا^(٣) اليابس والحجر الجامس! ولو فكرت في مجاري أكلها، في علوها وسفلها، وما في الجوف من شراسيف^(٤) بطنها، وما في الرأس من عينها وأذنها لقضيت من خلقها عجباً، ولقيت من وصفها تعباً! فتعالى الذي أقامها على قوائمها وبنائها على دعائمها! لم يشركه في فطرتها فاطر، ولم يعنه على خلقها قادر ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته، ما دلتك الدلالة إلا على أن فاطر النملة هو فاطر النحلة لدقيق تفصيل كل شيء، وغامض اختلاف كل حي، وما الجليل واللطيف، والثقل والخفيف، والقوي والضعيف، في خلقه إلا سواء»^(٥).

فلما رأينا أنه تعالى أعطى كل ذي حق حقه، وساق إلى كل مخلوق رزقه، وأنقن كل شيء صنعته علمنا أنه قادر على كل شيء.

فلما كان سبحانه غنياً مطلقاً، وجميع ما سواه محتاج إليه في كل لحظة وأن، لأنها لا توجد بدونه ولا تفقد عند ظهوره تعالى فليس للموجودات ←

(١) الصَدْر - مخرّكاً - الرجوع بعد الورود.

(٢) بوقفها: بكسر الواو، أي بما يوافقها من الرزق ويلائم طبعها.

(٣) الصفا: الحجر الأملس لا شقوق فيه، والجامس: الجامد.

(٤) الشراسيف: مَقَاطُ الأضلاع، وهي أطرافها التي تشرف على البطن.

(٥) نهج البلاغة، الخطبة رقم ١٨٥.

→

حال غير هذا الحال من كونها محتاجة إليه، مستمدة منه، سائلة الفيض في وجودها وشرعها، وهو معطيها كل ما تسأل من حقير أو عظيم علمنا أنه تعالى قادر إذ العاجز لا يقدر أن يعطي كل ما يطلب منه، فكل ما نراه ونحسه في هذا الكون على عظمه، وترامي أطرافه إلى ما لا نهاية نجده مزوداً بكل ما يحتاج إليه من تقنية ووقود وأسباب استمراره فهذا دليل على أن المعطي قادر على كل ما يطلب منه. فنستدل على قدرته تعالى بوجود الآثار والأفعال الدالة على القدرة.



وأما أنه مختار فلأنه خلق الإختيار والمختار، ومن ليس بمختار لا يصدر عنه من هو مختار، ولأنه آخر بعض مصنوعات عن بعض، مع قدرته على تقديم ما آخر وتأخير ما قدم، لنسبة ذاته إلى جميع الأشياء على السواء، ولو كان موجباً* لم يتخلف شيء من آثاره عنه.

في إختياره تعالى

* أي أنه تعالى لو كان موجباً يعني مجبوراً غير مختار لاقتضى أن تتوجد الخلائق كلها دفعة واحدة. فالذي خلق أولاً تكون حياته في الدنيا أولاً والذي وجد آخرأ تكون حياته آخرأ. وذلك مثل أشعة الشمس فإنها توجد الأشعة دفعة واحدة بلا تقدم بعضها على بعض.

وهذا خلاف الواقع، من أنه تعالى خلق بعض خلقه أولاً ونزولهم إلى الدنيا صار آخر الأمم، مثل محمد وآل محمد عليهم السلام فإنهم أول الموجودات في الخلق ومع ذلك نزولهم إلى الدنيا آخر الأمم. ومثال ذلك أيضاً الجنة والنار فإنه تعالى خلقهم أولاً لالقاء الحجة على الناس ومع ذلك ظهورهما وسكناهما يكون يوم القيامة وهو آخر الأيام.

فلما رأينا أنه تعالى قدم في الظهور ما كان مؤخرأ في الخلق، وأخر في الظهور ما كان مقدماً في الخلق، لمصالح وفوائد علمنا أنه مختار غير مجبور.

فخلاصة القول في القدرة والإختيار، أن القادر المختار هو ما تساوى عنده الفعل والترك، فبإمكانه أن يفعل وأن لا يفعل. فلو كان موجباً أي مجبوراً غير مختار لاستلزم إما حدوث القديم أو قدم الحادث، وذلك أن العالم حادث مخلوق فلو قيل بأنه موجب لاقتضى عدم تخلف العالم عنه بأي وجه من ←

→

الوجوه لاستحالة تخلف العلة عن المعلول أو الأثر عن المؤثر وذلك مثال الشمس مع أشعتها فلا يمكن للأشعة التخلف عن الشمس، بل وجودها مساوق لوجود الشمس، ولكن التقدم بين العلة والمعلول رتبة لا زماناً.

فعلى فرض كونه مجبوراً غير مختار يلزم ثلاثة أمور هي:

الأمر الأول : كون الحادث قديماً. وجه الملازمة أن العالم حادث،

وعلى فرض عدم تخلفه عن القديم يلزمه قدم الحادث وهذا خلاف الفرض من كون العالم حادثاً.

الأمر الثاني : كون القديم حادثاً وذلك لعجزه عن الاختيار ولضعفه

فالمجبور ضعيف، والضعيف محتاج إلى القوي، فعلى ذلك يكون القديم محتاجاً إلى أقوى منه وهذا خلاف الفرض من كونه قديماً غير محتاج إلى أحد.

الأمر الثالث : لزوم التسلسل وهو على هذا الفرض وهو فرض احتياج

القديم إلى أقوى منه ننقل الكلام إلى ذلك القوي الثاني فأما أن يكون غير محتاج بل مختار وهو المطلوب، أو يكون محتاجاً إلى ثالث، والثالث إلى رابع، وهكذا بلا نهاية وهذا باطل لم يقل به أحد من العقلاء.



الفصل السادس

[في العلم بكل

معلوم والقدرة

على كل مقدور]

أفي العلم بكل معلوم والقدرة على كل مقدوراً

ويجب أن يعتقد أنه تعالى عالم بكل معلوم، وقادر على كل مقدور*،
لأن نسبة جميع المعلومات والمقدورات في الإحتياج إليه على السواء، وغنى
ذاته عن كل ما سواه، فلا تكون بشيء أولى منها بآخر، ولو كان تعالى عالماً
بشيء دون آخر، وقادراً على شيء دون آخر، لاختلفت نسبته إليها،
والمختلف أحواله ونسبه حادث متغير، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

علمه بكل معلوم

* قوله أعلى الله مقامه: «ويجب أن يعتقد انه تعالى عالم بكل معلوم
وقادر على كل مقدور». في هذا الفصل يريد أن يرد على القائلين بعدم علمه
تعالى بالجزئيات من مخلوقاته، بل يعلم بالكلي من حيث المجموع، مثلاً يعلم
بزيد بوجه كلي من رزقه وحياته ومماته وخلقه ومكانه وزمانه وجميع ما
يصدر منه.

أما جزئياته من حيث الجزء فلا يعلم تعالى ذلك، مثل قيام زيد،
وجلوسه، وأكله، ونومه، وفعله من الضرب والكتابة الصادرة من زيد، فلا
يعلم الحق تعالى من جهة الجزء بما هو جزء، بل يعلم كل هذه الأمور الجزئية
بوجه كلي، أما جزئي فلا يعلم.

←

فعدم علمه تعالى بالجزئيات منسوب إلى بعض الفلاسفة الإسلاميين، وفي ظني أنه اشتباه منه رحمه الله تعالى، لأنه تعالى يعلم الكلي بالكلي، ويعلم الجزئي بنفس الجزئي، بلا تفاوت ولا اختلاف، فكما يعلم الكلي من حيث المجموع كلياً، كذلك يعلم الجزئي من حيث الجزء جزئياً بلا اختلاف، كما هو نص الآية المباركة الصريحة على علمه بالجزء قال تعالى: ﴿وَعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾^(١).

فآلية صريحة في المدعى على أنه يعلم سقوط الحبة، وسقوط الورقة، والرطب، واليابس بما هو جزء. فعلى افتراض أنه تعالى لا يعلم الجزء بما هو جزء يلزم عندنا عدة مفاسد هي:

أولاً: إذا قلنا أنه لا يعلم الجزء هذا نفى لصفة العلم منه تعالى، ونفي العلم عنه. نفى للذات، لأن العلم عين الذات، فإذا نفينا العلم نفينا الذات، وهذا واضح البطلان.

ثانياً: يلزم الجهل منه تعالى بالنسبة إلى الجزء، والجهل لا يجري عليه تعالى لأنه يناقض العلم، وقلنا سابقاً بأن صفات الذات هي التي لا تنفى ولا ضد لها، فإذا أثبتنا الجهل له تعالى والعياذ بالله من جهة الجزء، أثبتنا حدوثه وعجزه وهذا خلاف الفرض من كونه عالماً غير جاهل.

ثالثاً : يلزم عندنا التغيير في الذات البات، من جهة يعلم الكلي ولا يعلم الجزئي، والتغيير من حال إلى حال يقتضي الحدوث، وهذا أيضاً خلاف الفرض من كونه قديماً غير متغير.

قدرته على كل مقدور:

ويرد أيضاً على بعض الفلاسفة القائلين بعدم قدرته على الكثرة بقولهم إن الله واحد والواحد لا يصدر عنه إلا واحد «والجوس»^(١) ذهبوا إلى أن الخير من الله تعالى والشر من الشيطان لأن الله خير محض وفاعل الشر شرير، والثنوية^(٢) ذهبوا إلى أن الخير من النور والشر من الظلمة، والنظام إلى أن ←

(١) الجوس : وهم الذين أثبتوا أصلين لهذا العالم هما النور والظلمة لكن النور أزلي والظلمة محدثة. وهم عدة فرق منها : الكيُومَرْتِيَّة، والزرواتيَّة، والزردشتية. (مختصر عن الملل والنحل) / ١٠٩.

(٢) الثنوية : هؤلاء هم أصحاب الاثنين الأزليين، يزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان بخلاف الجوس، فإنهم قالوا بحدوث الظلام. والثنوية تنقسم إلى عدة فرق منها :

١ - المانوية : أصحاب ماني بن فاتك الحكيم الذي ظهر في زمان شابور بن أردشير، وقتله بهرام بن هرمز بن شابور، وذلك بعد عيسى بن مريم صلى الله على نبينا وآله وعليه أفضل الصلاة والسلام.

فالمانوية يزعمون بإلهية النور والظلمة وحياتهما وقدرتهما وامتزاج العالم منهما وتضاد طبعهما. (الملل والنحل باختصار) / ١١٥

٢ - المزدَكِيَّة : أصحاب مزدك. ومزدك هو الذي ظهر في أيام قباذ والد أنو شروان. ودعا قباذ إلى مذهبه فأجابه، واطلع أنو شروان على حزبه وافترائه فطلبه فوجده فقتله.

حكى الوراق أن قول المزدكية كقول كثير من المانوية في الكونين والأصلين. إلا أن مزدك كان يقول : إن النور يفعل بالقصد والاختيار. والظلمة تفعل على الخط والاتفاق. ←

→ والنور عالم حساس، والظلام جاهل أعمى، وأن المزاج كان على الاتفاق والخبط، بالقصد والاختيار، وكذلك الخلاص إنما يقع بالاتفاق دون الاختيار.

ومذهبه في الأصول والأركان أنها ثلاثة: الماء والأرض والنار. ولما اختلطت حدث عنها مدبر الخير، ومدبر الشر، فما كان من صفوها فهو مدبر الخير، وما كان من كدرها فهو مدبر الشر.

٣ - الدِّيْصَانِيَّة : أصحاب ديضان. أثبتوا أصليْن: نوراً وظلاماً. فالنور يفعل الخير قصداً واختياراً، والظلام يفعل الشر طبعاً واضطراراً، فما كان من خير ونفع، وطيب، وحسن، فمن النور. وما كان من شر وضرر، وتتن، وقبح، فمن الظلام. وزعموا أن النور: حي، عالم، قادر، حساس، دراك، ومنه تكون الحركة والحياة.

والظلام: ميت، جاهل، عاجز، جماد، موات، لا فعل له ولا تمييز.

٤ - المَرْقِيُونِيَّة : أصحاب مرقيون. أثبتوا أصليْن قديمين متضادين. أحدهما: النور، والثاني: الظلمة. وأثبتوا أصلاً ثالثاً هو المعدل الجامع، وهو سبب المزاج فإن المتنافرين المتضادين لا يمتزجان إلا بجامع. وقالوا: إن الجامع دون النور في المرتبة، وفوق الظلمة، وحصل من الاجتماع والامتزاج هذا العالم.

٥ - الكَيْنُونِيَّة : حكى جماعة من المتكلمين أن الكينونية زعموا أن الأصول ثلاثة: النار، والأرض والماء. وإنما حدثت الموجودات من هذه الأصول دون الأصليْن، اللذين أثبتهما الثنوية.

قالوا والنار بطبعها خيرة، نورانية. والماء ضدها في الطبع، فما كان من خير في هذا العالم فمن النار، وما كان من شر فمن الماء، والأرض متوسطة.

٦ - الصيامية : منهم أمسكوا عن طيبات الرزق، وتجردوا لعبادة الله، وتوجهوا في عبادتهم إلى النيران تعظيماً لها وأمسكوا أيضاً عن النكاح والذبائح.

٧ - التناسخية : منهم قالوا بتناسخ الأرواح في الأجساد والانتقال من شخص إلى شخص. وما يلقي الإنسان من الراحة والتعب أو الدعة، والنصب، فمرتب على ما أسلفه من قبل، وهو في بدن آخر جزاء على ذلك. وغير ذلك.

ذكرناه مختصراً عن الملل والنحل للشهرستاني/١١٥.

→

الله تعالى لا يقدر على القبيح لأنه يدل على الجهل أو الحاجة وذهب البلخي إلى أن الله لا يقدر على مثل مقدور العبد لأنه إما طاعة أو سفه، وذهب الجبائيان^(١) إلى أنه تعالى لا يقدر على عين مقدور العبد وإلا لزم اجتماع الوجود والعدم على تقدير أن يريد الله أحداثه والعبد عدمه وهذه المقالات كلها باطلة^(٢).

فكل هذه الأقوال منشؤها الابتعاد عن أحاديث أهل البيت عليهم السلام والاستقلال بآرائهم من دون عرضها على الكتاب والعزة الطاهرة عليهم السلام.

رد شبه الواحد لا يصدر عنه إلا واحد:

هذه الشبهة ناشئة من اعتقادهم بأن الخلق والايجاد بالذات، مثال عمل النار فإن لها جهة واحدة وهي الحرارة، فالحرارة للنار ذاتية فلا يمكن لها أن تصدر غير الحرارة من البرودة والرطوبة وغيرها من الأعمال المخالفة للحرارة.←

(١) الجبائي - الجبائيان : هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمران بن ابان مولى عثمان بن عفان (ويطلق) على ابنه أبي هاشم عبد السلام بن محمد ويقال لهما الجبائيان وكلاهما من رؤساء المعتزلة، ولهما مقالات على مذهب الاعتزال والكتب الكلامية مشحونة بمذاهبهما واعتقادهما.

وفاتهما : توفي أبو علي الجبائي سنة ٣٠٣ هـ. وتوفي ابنه أبو هاشم سنة ٣٢١ هـ. قيل أن قبرهما في بغداد، ولكن ابن النديم قال إن أبا هاشم حمل جنازة أبيه ودفنها في جبا. قال الفيروز آبادي: جُبي بالضم والقصر كورة بخوزستان منها أبو علي وابنه أبو هاشم.
(الكنى والألقاب مختصراً) ١٤١/٢٤.

(٢) كشف المراد ٢٦١.

أما إذا التزموا بقول أهل العصمة عليهم السلام بأن أفعال الله تعالى صادرة بالمشيئة أي بفعله انحل الإشكال قال الإمام الصادق عليه السلام «خلق المشيئة بنفسها ثم خلق الأشياء بالمشيئة»^(١).

فهنا لا مانع من تعلق المشيئة بأمر كثيرة، فيمكن للإنسان أن يفعل بفعله الأمور الكثيرة، من الكتابة والمشي والقيام والقعود والضرب والحركة وغيرها، فكل هذه المفاعيل بفعل واحد، كذلك الحق تعالى خلق الأشياء كلها من السموات والأرض بما فيهما بمشيئته تعالى.

رد شبهة الجوس:

إن تصور فعل الشر والخير إنما ذلك بالنية والإرادة، مثلاً يمكن للإنسان بحركة يده أن يتصدق، ويمكن له بنفس تلك الحركة أن يقتل إنساناً مؤمناً، ففي الفعل الأول يستحق الثواب، والثاني العقاب. ولما كان الحق تعالى كله خيراً، وما يصدر منه خيراً، لا يتصور فيه الشر. ففرق بين كونه لا يفعل الشر وبين لا يقدر على الشر. مثل المؤمن فإنه يقدر على السرقة، ولكنه لا يريد ويشاء السرقة.

رد شبهة النظام:

وأما فعل القبيح فإنه يتصور من خبث السريرة، أو الجهل بعواقب الأمور، ولذا لما كان المؤمن طيب النفس، صافي السريرة، عالم بالمنقلب لا يفعل القبيح. والحق تعالى منزّه عن كل ذلك، لأن الحق هو الخير المحض الذي لا يتصور فيه الشر بأي وجه، لأنه المشرع الهادي لما سواه.

(١) صحيح الكافي ١٦/١ ح ٤.

ففعل القبيح في حقه تعالى سالبة بانتفاء الموضوع.

رد شبهة البلخي^(١) :

إن عمل العبد بما هو عبد ملحوظ فيه صفة العبودية، بمعنى أن العبد بما هو عبد يكون فعله إما طاعة أو معصية أو سفه كما قالوا.
أما الحق تعالى لما لم يكن عبداً، بل مولى لا والي عليه أبداً، لا يتصور في حقه أن فعله إما طاعة أو معصية أو سفه، لأن تصور الطاعة لمطاع غيره، ولما لم يكن إله غيره لا تتصور الطاعة والمعصية في حقه تعالى، أضف إلى أنه ليس كخلقه حتى يقال فيه ما يقال في خلقه.

رد شبهة الجبائين:

إن القول الحق في فعل العبد أنه الفاعل لفعله، لكن بتقدير الله تعالى، فالعبد هو فاعل الطاعة والمعصية بتقدير ومدد منه تعالى، فزيد إذا أراد فعل السرقة مثلاً هو الفاعل ولكن بمدد وتقدير الله له، ففعله ليس على جهة الاستقلال فيلزم التفويض وانعزال الله عن ملكه، ولا على سبيل الجبر فيلزم الظلم منه تعالى.

←

(١) البلخي ٢٧٣ - ٣١٩ هـ: هو أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي البلخي أحد أئمة المعتزلة وكان رأس طائفة منهم تسمى (الكعبية) له آراء ومقالات في الكلام انفرد بها. أقام في بغداد وتوفي في بلخ.
من مؤلفاته: التفسير وله تأييد مقالة أبي الهذيل وله قبول الأخبار ومعرفة الرجال وله مقالات الإسلاميين مطبوع.
(الأعلام ٦٥/٤)

فألله تعالى يمد ويقدر، والعبد يفعل وينوي بنفس المدد، مثال ذلك ما لو أعطى زيد بكرة عشرة ريالاً، فإن بكرة بإمكانه أن يتصدق بالعشرة ريالاً، وبإمكانه أن يشتري خمرأ مسكراً فيشربه فيكون حراماً. فأمر العبد بين أمرين لا جبر ولا تفويض، قال الإمام الصادق عليه السلام: «لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين، قال: قلت وما أمر بين أمرين؟ قال مثل ذلك، رجل أتته على معصية فنهيته فلم ينته فتركته ففعل تلك المعصية، فليس حيث لم يقبل منك فتركته كنت أنت الذي أمرته بالمعصية»^(١).

أما فعل الحق تعالى لا يتصور فيه هذه الأمور، فهو الفاعل المختار القادر الذي لا راد لقضائه وحكمه، فتصور اجتماع وجود شيء وعدمه، في حالة إرادة الله تعالى إيجاد شيء، وإرادة العبد عدمه، هذا الاجتماع يفرض ويتصور إذا لم يوجد قوي في البين، أي لم يكن أحدهما أقوى وأقدر من الآخر. وإما إذا فرض قوي وأقدر في البين انتفى الفرض، وما نحن بصدد وجود أقدر وأقوى وهو الله تعالى قال سبحانه ﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين﴾^(٢) وقوله ﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾^(٣).

(١) الكافي ١/١٦٠، باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين.

(٢) سورة التكوين، الآية ٢٩.

(٣) سورة الأنفال، الآية ١٧.

الفصل السابع

[في السمع

والبصر]

[في السمع والبصر]

ويجب أن يعتقد أنه سبحانه سميع بغير آلة بصير بلا جارحة*

في السمع والبصر

* قوله - أعلى الله مقامه - (سميع بغير آلة بصير بلا جارحة).

هنا يريد أن يرد على من زعم أن لله تعالى آلة سمع، وجارحة بصير، قيل لهؤلاء كيف يكون للحق تعالى آلة سمع وجارحة بصير، والحال أنه القديم الأزلي الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

أجابوا : بأن سمع وبصر القديم إنما يليقان بجلالته وعظمته.

ورد عليهم بأن هذه الآلة والجارحة للسمع والبصر، إما أن يكونا قديمين أو حادثين إذ لا ثالث غيرهما.

فإن قلتم بالقدم تعدد القدماء. بدليل الفرجة كما سيأتي انشاء الله تعالى وهو باطل.

وإن قلتم بالحدوث، يعني أن هذه الآلة والجارحة مخلوقة يلزم من هذا احتياج القديم الأزلي إلى الحادث المخلوق، وهذا مما لم يقل به أحد من العقلاء أصلاً.

فتعين أن سمع وبصر القديم هما عين ذاته، بلا اختلاف كما ذكرنا من

قبل.

أما أنه سميع فلأن كل ما سواه متقوم بأمره صادر عن صنعه* إما بالذات أو بالتقدير**

* «فلأن كل ما سواه متقوم بأمره» يعني أن كل الموجودات أجمع متقومة بمشيئته وأمره قال تعالى : ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١) . فالموجودات قائمة بالمشيئة قيام صدور .
ومعنى صادر عن صنعه أي عن أمره المفعولي أي مفعول الفعل . قال تعالى : ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾^(٢) وهذا الأمر هو الذي قامت به السموات والأرض قال تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾^(٣) .

إما بالذات أو بالتقدير

** يعني أن المفعولات الحادثة التي خلقها الباري جل وعلا إما بالذات موجودة وهي المعبر عنها بالقوة أو بالتقدير وهي المعبر عنها بالفعلية .
القوة : هو ما من شأنه أن يكون ، مثل القيام بالنسبة للجالس وكذا العكس فإنه يقال للجالس أنه قائم بالقوة أي يمكن أن يقوم .
الفعلية : وهو ما هو موجود في الخارج بالفعل ، وهو الموجود الخارجي على ما هو عليه ، مثل الطبيب يقال له طبيب بالفعل ، والقائم في الخارج يقال له قائم بالفعل ، فكل الموجودات الخارجية هي موجودة بالفعل لأنها متحققة خارجاً .

←

(١) سورة ياسين ، الآية ٨٢ .

(٢) سورة الأحزاب ، الآية ٣٧ .

(٣) سورة الروم ، الآية ٢٥ .

→

أما قدرتهم على الأمور المستقبلية من الحركات والأعمال والشؤون الخاصة فهي بالقوة.

فكل من الفعلية والقوية صادر بفعله ومشيئته، فالمخلوق لا يخلو من أمرين إما أن يكون موجوداً بالفعل أو القوة ومن جملتها المسموعات فهي حاضرة عنده إما بالفعل وهي التي يتكلم بها والصادر من المكلفين أو بالذات وهي التي لم تنطق بعد ولكنها ستنطق في المستقبل، فالله تعالى يعلمها لأنه يعلم ما كان وما يكون وما سيكون إلى أن تقوم الساعة إلى ما شاء الله تعالى على حد سواء بلا اختلاف وتفاوت في علمه تعالى.

كما قال تعالى ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾^(١).



(١) سورة الملك ، الآية ١٣ - ١٤ .

ومن جملتها المسموعات فهي حاضرة عنده في ملكه الذي أقامه بقيومية أمره وفعله كما قال تعالى: ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ * ألا يعلم من خلق؟^(١) فسمعه للمسموعات عبارة عن حضورها لديه، وعلمه بها على ما هي عليه، وليس ذلك حاصلًا له بواسطة آلة، وإلا لكان محتاجاً إليها في إدراكه المسموعات، وقد ثبت أنه غني مطلق، وإنما حصل له ذلك بحضورها لديه حال كونها قائمة بأمره*

* قوله: «فسمعه للمسموعات عبارة عن حضورها لديه وعلمه بها». هنا يريد بيان سمع وبصر الحق تعالى للمسموعات والمبصرات الحادثة. فسمعه للمسموعات وبصره لها هو عبارة عن حضورها أي تواجدها إما بالقوة أو بالفعل لديه، وعلمه بها مع ما هي عليه من الحال والشأن، مثلاً سمعه وبصره لزيد هو عبارة عن حضور وتواجد زيد عنده وحضور ما يصدر منه إما بالقوة أو بالفعل.

قال تعالى: ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ * ألا يعلم من خلق؟^(٢).

فسمعه وبصره القديم هو عين ذاته، بلا اختلاف وتغاير ولو بالاعتبار كما ذكرنا، فيسمع وييصر الأشياء في حدود زمانها ومكانها على ما هي عليه وحضورها عنده، بلا دخول شيء أو خروجه من الذات المقدسة. ←

(١) سورة الملك، الآية ١٣ - ١٤.

(٢) سورة الملك، الآية ١٣ - ١٤.

أما سمعه وبصره المقترن بالحوادث والمخلوقين، فهو السمع الحضورى والبصر الحضورى، أي الحادث فالحضورى يقترن بالحاضر والحاضر يقترن بالحضورى. فسمعه وبصره الحضوريان هما محمد وآل محمد عليهم آلاف التحية والسلام قال تعالى: ﴿وَتَعِيهَا أذن واعية﴾^(١) فالأذن الواعية هو أمير المؤمنين وأبناءؤه المعصومون والصديقة الطاهرة عليهم السلام كما أجمع عليه المفسرون في أنها نزلت في علي عليه السلام.

روي عن الحسن بن موسى عن علي بن حسان عن عبد الرحمن بن كثير عن أبي عبد الله عليه السلام «في قول الله تعالى ﴿وَتَعِيهَا أذن واعية﴾ قال: وعت أذن أمير المؤمنين ما كان وما يكون»^(٢).

وورد في زيارته «السلام عليك يا عين الله الناظرة، ويده الباسطة، وأذنه الواعية، وحكمته البالغة..»^(٣).

وروي عن محمد بن مسلم قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إن الله عز وجل خلقاً من رحمته، خلقهم من نوره ورحمته من رحمته، فهم عين الله الناظرة، وأذنه السامعة، ولسانه الناطق في خلقه يأذنه، وأمناءه على ما أنزل من عذر أو نذر أو حجة، فهم يحو السيئات، وبهم يدفع الضيم، وبهم ينزل الرحمة، وبهم يحيي ميتاً، وبهم يميت حياً، وبهم يتلى خلقه، وبهم يقضي في خلقه قضيته. قلت: جعلت فداك من هؤلاء؟ قال: الأوصياء»^(٤).

←

(١) سورة الحاقة، الآية ١٢.

(٢) بصائر الدرجات ٤٧٠.

(٣) الزيارة السادسة للأمير عليه السلام، مفاتيح الجنان.

(٤) التوحيد ١٦٧.

فهذه القدرة التي عندهم عليهم السلام هي من عند الله تبارك وتعالى لما رأى منهم الإخلاص الكامل، والعبادة التامة، أعطاهم ما أعطاهم من الكرم غير متناهي فالؤمن الذي يعتبر من مواليتهم يعطي من الخير والكرامات حتى يكون يقول للشيء كن فيكون، فكيف بسادات الخلق، وأرباب الكمال محمد وآله سلام الله عليهم أجمعين.

سمع وبصر السراج :

إن الله تعالى لما خلق خلقه، أحاطهم بنعمه من كل شيء، لأنهم لا يكونون شيئاً إلا بنعمه، بعدها طلب منهم المعرفة والعبادة حتى يخرج عمله عن العبث. فالعابد العارف يستحق النعيم المقيم، والكافر العاصي، يستحق العذاب الجحيم، وجعل على ضوء ذلك طرائق وسبل توصل إلى معرفته وعبادته.

وأولى هذه الطرق هي الآثار والأفعال، المطروحة في الوجود من السماء والأرض وما بينهما. قال تعالى ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾^(١). وقال تعالى ﴿إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب﴾^(٢). واختار من بين هذه الآيات الدالة عليه آية أوضح وأشمل لمعرفته، حتى أنه جعل هذه الآية كظهوره تعالى. قال تعالى ﴿الله نور السموات والأرض﴾^(٣). فشبه الحق تعالى وجوده ←

(١) سورة فصلت، الآية ٥٣.


(٢) سورة آل عمران، الآية ١٩٠.

(٣) سورة النور، الآية ٣٥.

→

وعطاءه وكرمه وعلمه وصفاته مثل النور في عطائه وكرمه وخلقه وعلمه وغير ذلك..

فالنور والسراج من أقرب الأمثلة إلى معرفة صفات الحق تعالى، لذا عمدت إلى رسم شكل بياني لمعرفة صفات هذا السراج، من السمع والبصر وبقية الصفات الأخر لكي تقتصر على السمع والبصر، خوفاً من التطويل ونكّل الاسهاب إلى موضع آخر. وهاك صورته :

ق ١	ق ٢	ق ٣	ق ٤	ق ٥	
					١د
					٢د
					٣د
					٤د
					٥د
					٦د
 <p>الشعلة</p>					الأشعة

نحن حين نمنع النظر إلى السراج، نجده ذا مقامين: مقام إنارة، ومقام

نور.

←

فالشعلة القريبة إلى السراج هي المنيرة وهي مصدر للإنارة، والنور هو المنتشر في الخارج يتسع كماً وكيفاً على حسب قدرة الإنارة على الإضاءة، فنحن كما نراه في الشكل المبين أعلاه، قد قسمنا مقام النور إلى عدة مربعات وأسمينا كل مربع بـ (ق) لنشير إلى قوة الضوء وإلى (د) لنشير إلى درجة هذا النور بالنسبة إلى الجدول فنلاحظ في هذا الجدول كلما قرب المربع إلى الشعلة كان ضوءه أكثر، وكلما بعد عن الشعلة كان أقل، بقانون التناسب العكسي. فنرى كمية الضوء المتواجدة في مربع (ق ١ د ١) أكثر من كمية الضوء المتواجدة في مربع (ق ١ د ٤) مثلاً، ونرى أيضاً كمية الضوء في (ق ٤ د ٤) أقل من (ق ١ د ٤).

فالملاحظ في الأشعة أنه كلما قرب إلى السراج كثر ضوءه، وكلما بعد قل، ففي كل مربع له كمية خاصة من الإضاءة غير المربعات الأخرى.

فالأشعة دائماً في احتياج إلى السراج، لأنها لا توجد بدونه، ولا تفقد عند ظهوره، فاحتياج الأشعة إلى السراج دائماً والسراج يمدّها في كل وقت دائماً هذا دليل على سمع السراج لنداءات الأشعة، لأنه لو لم يسمعهم لم يعطهم شيئاً من النور، وهذا خلاف الواقع بأنه أعطاهم كل ما سألوه، فإعطائهم للأشعة كل ما تسأل هذا يعني أن السراج سميع للأشعة مدرك لها عالم بحالها ومكانها وزمانها.

وأيضاً لما رأينا أن السراج يعطي كل مربع ما سأل به بقدر يناسب مقامه من القرب والبعد، علمنا أنه بصير. بحيث لو لم يكن بصيراً لأعطى مربع (ق ١ ←

→

(١د) قدر من الضوء لـ (ق ٤ د٤) مثلاً وكذا العكس بأن يعطي (ق ٤ د٤) قدر من الإضاءة يناسب (ق ١ د١) وهذا خلاف الواقع أيضاً، من أن السراج يعطي كل مربع ما يناسبه من القرب والبعد من السراج، فلما رأينا أن السراج يعطي كل مربع على ما يناسبه، علمنا أنه مبصر مدرك لكل مربع. فإذا سأل مربع (ق ١ د١) يعطيه قدر من الضوء ما يناسب مقامه، وكذا إذا طلب مربع (ق ٣ د٣) يعطيه قدر من الضوء ما يناسب مقامه ورتبته.

فكما أن سمع السراج للأشعة هو عبارة عن حضور الأشعة عنده وإمداده لها على حسب طلبها وسؤالها، كذلك سمع الحق تعالى سمعه للمخلوقات والله المثل الأعلى - هو عبارة عن حضور الموجودات عنده، وإعطائه إياها ما تسأل من كون وشرع بلا احتياج إلى آلة وكذا الكلام في البصر.



وليس لها حال غير ذلك وإلا لتقومت بنفسها من دون أمره وهو باطل،
وهذا الحضور هو علمه بها الحضورى*

* قد ذكرنا سابقاً أن حضور الموجودات عنده تعالى، وعلمه بها، هو عبارة عن سمعه وبصره لها، وهذا الحضور مما لا شك في رتبة الخلق والحدوث، لا في حق القدم الأزلي، فلا يدخل في الذات شيء من المبصرات والمسموعات ولا يخرج منها شيء، وذلك مثال علمي بحديث زيد يوم الجمعة في حضرة الإمام الحسين عليه السلام. فإنه متى ما أردت أن أعلم بحديث زيد وما جرى من لفظه وفعله تذكرت ذلك بنفس تلك الحالة والزمان والمكان، أي ينتقل ذهني إلى مكان وزمان واقعة زيد في حضرة الحسين عليه السلام وهذا الانتقال هو عبارة عن الحضور عندي.

ولما كان الحق تعالى لا يغيب عنه شيء في الأرض ولا في السماء، وهو العالم بما كان وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة، ولا اختلاف لعلمه عما كان بما يكون فنسبة علمه في الجميع على السواء، كان سامعاً باصراً لجميع الموجودات في حالة القوة أو الفعل على السواء، بلا تفكير ولا تدقق ولا التفات مثلنا، بل سمعه وبصره للموجودات، عبارة عن علمه بها وحضورها لديه في ملكه تعالى، لأن الحضور والعلم به لا بد من مطابقة ومقارنة ووقوع بين العلم الحضورى والمعلوم، وهذا العلم هو علمه الحادث الذي أودعه أهل البيت عليهم السلام، لأنه عندهم علم ما كان وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة، أما علمه وسمعه وبصره الأزلي القديم، فلا كيف له ولا مشابهة، لأنه عين ذاته، فكما أنه لا ندرك الذات بأي وجه من الوجوه كذلك صفاته ←

الذاتية لا تدرك، كما روي عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن الله علمين، علم مكنون مخزون، لا يعلمه إلا هو، من ذلك يكون البداء، وعلم علمه ملائكته ورسله وأنبياءه فنحن نعلمه»^(١).

فالحق تعالى عنده صفات ذاتية مثل ما ذكرنا من السمع والبصر والعلم وغيرها، وصفات نفس الصفات الذاتية مقترنة بالحوادث حادثة خلقت بخلق المخلوقات، كما قال إمامنا الإمام الصادق عليه السلام «لم يزل الله عز وجل ربنا والعلم ذاته ولا معلوم، والسمع ذاته ولا مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر، والقدرة ذاته ولا مقدور، حتى أحدث الأشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم، والسمع على المسموع والبصر على المبصر والقدرة على المقدور»^(٢).

فالعلم المقترن بالمسموعات والمبصرات، هو العلم الحادث الذي عند أهل البيت عليهم السلام لأن عندهم علم الكتاب الذي فيه تبيان كل شيء. قال مولانا الإمام الصادق عليه السلام «والله إني لأعلم كتاب الله من أوله إلى آخره كأنه في كفي، فيه خبر السماء وخبر الأرض، وخبر ما كان، وخبر ما هو كائن، قال الله عز وجل: ﴿فيه تبيان كل شيء﴾»^(٣).

(١) الكافي ١/١٤٧، باب البداء.

(٢) الكافي ١/١٠٧، رواية ١.

(٣) الكافي ١/٢٢٩، ح ٤.

قال تعالى: ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء﴾^(١). فالنكرة (شيء) أتت بعد لفظ العموم (كل) وإذا أتت كذلك أفادت العموم للأشياء، أي كل ما صدق عليه شيء ففي الكتاب بيان، وكل ما في الكتاب فهو عند الإمام عليه السلام وقوله عليه السلام «كأنه في كفي» بيان على أن علم الإمام عليه السلام علم حضوري لكل الأشياء، لا حصولي كما توهمه البعض.



(١) سورة النحل ، الآية ٨٩.

وهو سمعه الحضورى، وأما سمعه القديم فهو ذاته، ويحيط بها في أماكنها، لا في ذاته تعالى أن يكون محلاً للحوادث، والكلام في بصره تعالى وإدراكه للمبصرات، كالكلام في السمع جميع الأحوال، وسمعه وبصره القديمان عين ذاته بلا تعدد إلا في اللفظ، كما تقدم في العلم لأن السمع والبصر والعلم شيء واحد ومتعلقهما متعدد، فإن المسموع هو الأصوات، والمبصر هو الألوان والأعراض، والمعلوم هو الموجود*.

* يريد أن يبين أن الحق تعالى يسمع بما يبصر، ويبصر بما يسمع. بمعنى أن الصفات الذاتية شيء واحد أحد. كما قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام في حديث الزنديق الذي سأله إنه قال له: «أتقول: إنه سميع بصير؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: هو سميع بصير سميع بغير جارحة وبصير بغير آلة يسمع بنفسه ويبصر بنفسه وليس قولي أنه سميع بنفسه أنه شيء والنفس شيء آخر ولكني أردت عبارة عن نفسي إذا كنت مسؤولاً وإفهاماً لك إذ كنت سائلاً فأقول يسمع ب كله لا أن كله له بعض، لأن الكل لنا [له] بعض ولكن أردت إفهامك والتعبير عن نفسي وليس مرجعي في ذلك إلا أنه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف معنى»^(١).

فالصفات الذاتية كما ذكر شيء واحد لكن المسموعات والمبصرات والمعلومات الحادثة أعني المتعلق مختلف فإن المسموع الأصوات والمبصر الألوان والأعراض والمعلوم الموجودات الخارجية الحادثة.

(١) الكافي ١/١٠٩ ح ٢.

الفصل الثامن

[في وحدانيته]

.

أفي وحدانيته تعالى

ويجب أن يعتقد أنه تعالى واحد لا شريك له، لأنه كامل مطلق وغني مطلق، فيكون كل ما سواه محتاجاً إليه فيكون متفرداً بالألوهية، ولو فرض معه إله وجب أن يكون مستغنياً عنه تعالى وإلا لم يكن إلهاً، ولو كان من فرض شريكاً له تعالى محتاجاً إليه عز وجل، لكان أكمل لكماله المطلق من كون ذلك الشريك مستغنياً عنه تعالى وأتم لغناه المطلق، ففرض وجود شريك مستغن عنه تعالى نقص في كماله وغناه، فلا يكون له شريك لاستلزام التعدد حصول النقص في الكمال المستلزم للحدوث*

في وحدانيته تعالى

* أي أنه في حالة فرض شريك للخالق تعالى له حالتان هما :

الحالة الأولى : أن يكون هذا الشريك مستغنياً عنه تعالى، وهذا الفرض يستلزم النقص في كماله وغناه، فالشمس ما دامت واحدة كما نراها الآن فهي كاملة، وينظر إليها بمنظار الكمالية وعدم النظر، لكن بمجرد تواجد شمس أخرى غيرها، فيها نفس السمات والخصوصيات رأساً يتجه النقص في كمالها، وتقل النظرة الأولى عن الثانية، ومثال ذلك: لو وجد طبيب واحد في ←

→

العالم فإنه ينظر له بالكمال والتعزز، وبمجرد تكاثر الأطباء في العالم،
والمناطق تقل نظرة الناس إلى ذلك الطبيب الأولي.

ففرض وجود شريك له تعالى، وهذا الشريك حسب الفرض مستغني
عنه تعالى يسبب النقص في كليهما، والنقص من صفات المخلوقين، فالإله
الواحد الأحد أكمل من المتعدد مطلقاً، وكل كمال يجب أن يتصف به الحق،
ولما كانت الوحدة كمال وجب اثباتها له سبحانه.

الحالة الثانية : أن يكون هذا الشريك غير مستغني عنه تعالى، بل محتاج
إليه فعلى هذا الفرض يكون الثاني مخلوقاً للأول ومحتاجاً إليه، ويكون الإله هو
الأول المستغني عن جميع ما سواه فيكون أكمل لكماله وأغنى لغناه المطلق.



ولأنه لو كان له شريك في أزليته ، لوجب أن يكون بينهما فرجة قديمة
وجودية لتحقيق الإثنية فيكونون ثلاثة، وتلزم الفرج القديمة بينهم
فيكونون خمسة، وهكذا بلا نهاية وهو باطل*

دليل الفرجة

* أنه لو فرض وجود إلهين اثنين في العالم، لاقتضى أن يكون بين الإلهين
فرجة، أو فاصل، أو حجاب، أو عازل يعزل هذا من ذاك، حتى يفرق بين
الأول والثاني إذ بدون هذه الفرجة يكونان واحداً لا اثنين.
فالفرجة هي الفاصلة والفارقة بين الاثنين فصاعداً. فهذه الفرجة لها
احتمالان :

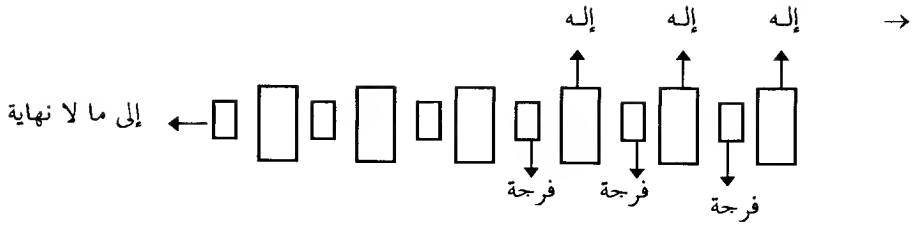
الاحتمال الأول :

أن تكون هذه الفرجة قديمة منذ قدم ووجود الإلهين هي موجودة، فإذا
كانت قديمة تكون مثلهم في القدم، فعلى ذلك يلزم أن يكون بين الإله الأول
والفرجة فرجة أخرى عازلة وفارقة عن الأول، وبين الفرجة المفروضة فرجة
رابعة، وتكون هذه الفرجة الرابعة بين الإله الأول والفرجة المفروضة وتكون
أيضاً عندنا فرجة خامسة بين الفرجة المفروضة والإله الثاني على حسب
الفرض، فعلى ذلك يكونون خمسة.

وأيضاً بين كل إله وفرجة، أو فرجة وفرجة أخرى فيكونون
تسعة، وهكذا بلا نهاية وهذا ما لم يقل به أحد من العقلاء من وجود إله بلا
نهاية.

وهذه صورتها:

←



الإحتمال الثاني :

أن تكون هذه الفرجة الفاصلة والعازلة بين الإلهين حادثة مخلوقة، لم تكن ثم وجدت. فعلى ذلك أن يكون الحادث قديماً القديم حادثاً. لأن الحادث أثر في القديم فيكون هو القوي القديم، والقديم أصبح حادثاً، لأنه مغلوب على أمره عاجز بتأثير الحادث فيه حتى صيره اثنين. وهذا أيضاً باطل، لأن القديم لا ينقلب إلى حادث والحادث لا يكون قديماً أبداً. فإذا انتفى الاحتمالان للفرجة ثبتت الوحدة للصانع تعالى بأنه واحد أحد لا شريك له.



ولأنه لو كان معه شريك في أزليته لاشتراكا في الأزل، واختص كل واحد بما يميزه عن الآخر، فيتكسب كل واحد منهما ما اشترك فيه، ومما تميزا به والمركب حادث*

دليل الإشتراك والتمايز

* أنه على فرض وجود شريك له تعالى في الأزل والقدم، يلزم منهما مما به الإشتراك ومما به الإمتياز. وذلك مثال زيد فإنه يشترك مع بكر وخالد وعمرو وعبد الله وجاسم وغيرهم في الإنسانية، ويمتاز كل فرد منهم عن الآخر بسميزات أخرى من الكم والكيف والمكان والزمان والجهة. فيتكسب كل فرد منهم مما به الإشتراك ومما به الإمتياز. فيشتركون في الإنسانية فكل واحد منهم يصدق عليه إنسان. ويمتاز كل فرد منهم عن الآخر بالسميزات الأخرى الخاصة من الكم والكيف والطول والعرض واللون وغيرها. فلو فرض وجود الهين اثنين لاشتراكا مما به اشتراك ومما به الإمتياز، فيشتركان في الوجود والأزل والقدم، ويفترق كل منهما عن الآخر بالسميزات الأخرى الخاصة. فسمع هذا غير ذاك، وقدرته وعلمه يخالف الثاني، فيكفي في التمايز أن هذا غير ذاك، فيكونان مركبين مما به الإشتراك ومما به الإمتياز، وكل مركب محتاج، وكل محتاج حادث مخلوق. فإذا انتفى الإشتراك والتمايز، ثبتت الوحدة للصانع تعالى بأنه واحد أحد فرد صمد.

ولأنه لو كان معه شريك في أزليته، لميز كل واحد صنعه عن صنع غيره،
والا لم تثبت الشركة، ولاقتضت ذات كل منهما العلو على الآخر، والا لم
يكن إلهاً وذلك*

برهان التمانع

* أنه لو فرض وجود إلهين في العالم، وأحدهما يريد أن يرزق زيداً بيتاً
والآخر لا يريد أن يرزقه بيتاً، فهنا ثلاثة احتمالات للإرادتين :
الإحتمال الأول : أن تنفذ الإرادتان معاً، بأن زيداً يملك بيتاً، ولا يملك
وهذا جمع للنقيضين وهو محال.

الإحتمال الثاني : أن لا تنفذ الإرادتان معاً. وذلك يكشف عن
عجزهما معاً، والعاجز محتاج إلى القوي، فإن وجد أحد أقوى منهما فهو
الإله، وإن لم يوجد غيرهما فهما عاجزان، والعجز من صفات المخلوق لا
الخالق القديم.

الإحتمال الثالث : أن تنفذ إحدى الإرادتين دون الأخرى. فالمتخلف
عن الإرادة، إما أن يكون عاجزاً عن الرزق، أو يكون تابعاً مطيعاً للأول،
وعلى كلا التقديرين يكون المتخلف ارادته هو المخلوق، والنافذة إرادته هو
الإله القديم القوي العزيز.

إذاً لذهب كل إله بما خلق.

إنه من المعروف بين الدول أن الحاكم واحد، فلو فرض حاكمان في
هذه الدولة لحصل التنازع والعلو كل منهما على الآخر، هذا يريد كذا، وذاك
يريد كذا، ويحصل الشقاق والفوضى بين الرعية والنظام، ويحصل الاختلاف
وتخرب العباد والبلاد.

فلو فرض وجود إلهين اثنين في هذا العالم، لرأينا التناقض والتنازع في هذا الكون فعلى سبيل المثال: الإله الأول يريد أن تطلع الشمس من المشرق، والآخر يريد لها من المغرب، وذاك يريد أن تكون الغابة هنا، والثاني يريد لها في الموضع الآخر. فيحصل الاختلاف في الخلق والفعل، فتعم الفوضى حيثئذ في العالم. قال تعالى: ﴿إِذَا لَدَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾^(١).

فلما رأينا العالم يسير بنظام واحد، وعلى قانون واحد، ودعوة واحدة علمنا أنه واحد أحد، لا شريك له كما قال الشاعر :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

روي عن هشام بن الحكم عن الزنديق الذي سأل أبا عبد الله الصادق عليه السلام على أنه لماذا لا يكون الإلهان مستقلين للعالم، فأجابه الإمام عليه السلام : « لا يخلو قولك: إنهما اثنان من أن يكونا قديمين قوين، أو يكونا ضعيفين، أو يكون أحدهما قوياً والآخر ضعيفاً، فإن كانا قوين فلم لا يدفع كل واحد منهما صاحبه وينفرد بالتدبير، وإن زعمت أن أحدهما قوي والآخر ضعيف ثبت أنه واحد ما نقول للعجز الظاهر في الثاني، فإن قلت: أنهما اثنان، لم يخل من أن يكونا متفقين من كل جهة أو مفترقين من كل جهة، فلما رأينا الخلق منتظماً، والفلك جارياً، والتدبير واحداً، والليل والنهار والشمس والقمر دلّ على صحة الأمر والتدبير واتتلاف الأمر على المدبر»

(١) سورة المؤمنون، الآية ٩١.

→

واحد، ثم يلزمك إن ادعيت اثنين فرجة بينهما حتى يكونا اثنين فصارت
الفرجة ثالثاً بينهما قديماً معهما فيلزمك ثلاثة، فإن ادعيت ثلاثة لزمك ما
قلت في الإثنين حتى يكون بينهم فرجة فيكونوا خمسة ثم يتناهى في العدد
إلى ما لا نهاية له في الكثرة؛ قال هشام: فكان من سؤال الزنديق أن قال: فما
الدليل عليه؟ قال أبو عبد الله عليه السلام: وجود الأفاعيل دلت على أن صانعها
صنعها ألا ترى أنك إذا نظرت إلى بناء مشيد مبني علمت أن له بانياً، وإن
كنت لم تر الباني ولم تشاهده، قال فما هو؟ قال: شيء بخلاف الأشياء
أرجع بقولي إلى إثبات معنى، وأنه شيء بحقيقته الشيئية غير أنه لا جسم ولا
صورة ولا يحس ولا يجس ولا يدرك بالحواس الخمس، لا تدركه الأوصلة
ولا تنقصه الدهور ولا تغيره الأزمان»^(١).



(١) الكافي ١/٨١.

كما قال تعالى: ﴿إِذَا لَدَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾^(١) واعلم أنه واحد في أربعة مراتب لا شريك له فيها الأولى: لا شريك له في ذاته وقال الله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ إِنَّهُ هُوَ إِلَهُ وَاحِدٍ﴾^(٢)، الثانية: لا شريك له في صفاته قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٣)، والثالثة: لا شريك له في صنعه ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾^(٤)، والرابعة: لا شريك له في عبادته * ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٥).

* أنه تعالى واحد في أربعة مراتب، وفي كل مرتبة قد خالف فيها بعض المتحليين للتوحيد الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً.

آ - أنه واحد في ذاته وخالف في ذلك المشركون والمسيح حيث قالوا بثالث ثلاثة وغيرهم ممن يجعل مع الله إلهاً آخر.

ب - أنه واحد في صفاته بمعنى أن صفاته الذاتية عين ذاته «والمخالف في هذا المقام هو الأشعري حيث قال بزيادة الصفات ومغايرتها وقدمها، ومن

(١) سورة المؤمنون، الآية ٩١.

(٢) سورة النحل، الآية ٥١.

(٣) سورة الشورى، الآية ١١.

(٤) سورة لقمان، الآية ١١.

(٥) سورة الكهف، الآية ١١٠.

قال بهذا فقد أشرك بالله تعالى، لأنه يلزم تعدد القدماء»^(١). بمعنى أن الصفات الذاتية غير الذات البات بأنها مستقلة عنه تعالى.

ج - أنه واحد في صنعه وخالف في ذلك المفوضة^(٢) والغلاة^(٣) أخزاهم الله حيث ادعوا لله شريكاً في صنعه على جهة الإستقلال، فمن قال بأن أحد الأنبياء أو الأوصياء له استقلال في صنع أو فعل بدون الله، فقد أشرك في الله تعالى.

وأما إذا كان الفعل والخلق مثلاً بإذن الله تعالى فلا محذور ولا مخالفة في ذلك، لأن نبي الله عيسى على نبينا وآله وعليه السلام قد خلق بإذن الله تعالى حيث قال سبحانه: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ يَأْذَنِي﴾^(٤). كذلك ←

(١) حق اليقين ١/١٩.

(٢) المفوضة : فرقة من الغلاة. زعموا أن الله تعالى خلق محمداً ثم فوض إليه خلق العالم وتديره فهو الذي خلق العالم دون الله تعالى، ثم فوض محمد تدير العالم إلى علي بن أبي طالب. ويقال أنهم الذين يزعمون أن الباري تعالى خلق روح علي بن أبي طالب وأولاده وفوض العالم إليهم، فخلقوا السماوات والأرض. (معجم الفرق الإسلامية ص ٢٣٥)

(٣) الغلاة : هم عدة طوائف من المسلمين. غلوا في حق الأئمة، حتى أخرجوهم من حدود الخليفة وحكموا فيهم بأحكام إلهية، فربما شبهوا واحداً من الأئمة بالإله، وربما شبهوا الإله بالخلق. ثم إن الغلو استغرق أشخاص زعماء الغلو أنفسهم نقلاً للإمامة إليهم عن إمام شيعي. ومن هؤلاء المفوضية والخطابية والعجلية والبيانية، وهؤلاء وغيرهم كثير مما ذكرناه في موضعه. وعلى الجملة هم الذين قالوا بالألوهية والحلول والتشبيه والتناسخ. كما قالوا بالغلو كثير من فرق المعتزلة والمرجئة والصوفية والمشبهة مثل الحائطية والحلاجية والحمارية والحلمانية وغيرها. (معجم الفرق الإسلامية ص ١٨٠)

(٤) سورة المائدة، الآية ١١٠.

→

محمد وآل محمد عليهم السلام حيث يفعلون ما يفعلون من الأمور العجيبة والمقامات النورانية بإذن الله تعالى بدون استقلال عن إرادته، بل هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون.

د - وأنه واحد في عبادته وخالف في ذلك عبدة الأصنام حيث عبدوهم لتقربهم إلى الله تعالى زلفى كما أن وحدة الله تعالى غير وحدة خلقه تعالى لأنه لا ثاني معه فهو الواحد الأحد كما روي عن المعافي بن عمران، عن إسرائيل، عن المقداد بن شريح بن هانيء، عن أبيه قال: «أن أعرابياً قام يوم الجمل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين أتقول: أن الله واحد؟ قال: فحمل الناس عليه، قالوا: يا أعرابي أما ترى ما فيه أمير المؤمنين من تقسيم القلب؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام: دعوه فإن الذي يريده الأعرابي هو الذي نريده من القوم، ثم قال: يا أعرابي إن القول في أن الله واحد على أربعة أقسام: فوجهان منها لا يجوز أن على الله عز وجل، ووجهان يشبتان فيه، فأما اللذان لا يجوز أن عليه فقول القائل: واحد يقصد به باب الأعداد، فهذا ما لا يجوز، لأن ما لا ثاني له لا يدخل في باب الأعداد، أما ترى أنه كفر من قال: ثالث ثلاثة. وقول القائل: هو واحد من الناس يريد به النوع من الجنس فهذا ما لا يجوز عليه لأنه تشبيه، وجل ربنا عن ذلك وتعالى. وأما الوجهان اللذان يشبتان فيه فقول القائل: هو واحد ليس له في الأشياء شبه كذلك ربنا، وقول القائل: إنه عز وجل أحدي المعنى، يعني به أنه لا ينقسم في وجود ولا عقل ولا وهم كذلك ربنا عز وجل»^(١).

←

فإن الله تعالى واحد لا من باب العدد حتى يقال الواحد مبدأ الأعداد فيتركب الواحد من العدد الواحد، لأن الأعداد كلها مركبة من نفسها ومن العدد فيقال للواحد عدد واحد، وللإثنين عدد اثنين، وللخمسة عدد خمسة، وهكذا إلى بقية الأعداد. فالحق تعالى واحد ليس في مقابل الكثرة فواحديته عين ذاته تعالى لا تدرك.

كما قال الإمام الباقر عليه السلام : «الأحد الفرد المتفرد، والأحد الواحد بمعنى واحد وهو المتفرد الذي لا نظير له، والتوحيد الإقرار بالوحدة وهو الإنفراد، والواحد المتباين الذي لا ينبعث من شيء ولا يتحد بشيء ومن ثم قالوا: إن بناء العدد من الواحد وليس من العدد لأن العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الإثنين فمعنى قوله: الله أحد: المعبود الذي يأله الخلق عن إدراكه والإحاطة بكيفيته فرد يلهيته، متعال عن صفات خلقه»^(١).

الفصل التاسع

[في الإدراك]

[في الإدراك]

ويجب أن يعتقد أنه تعالى مدرك* بمعنى أنه محيط بكل شيء متسلط على كل شيء، وذلك هو العلم والقدرة لأنه قد وصف نفسه^(١) بذلك، قال تعالى: ﴿وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٢) فاللطيف إشارة إلى القدرة والخير إشارة إلى العلم، فالإدراك القديم هو الذات الأزلي على نحو ما قيل في العلم والقدرة والإدراك المقارن للحوادث من صفات الأفعال.

ثم سبحانه في الأزل كما هو عالم ولا معلوم، كذلك هو مدرك ولا مدرك وهذا حكم صفات الذات لأنها نفس الذات بلا مغايرة.

الإدراك

* أنه من ضمن الصفات الثبوتية للحق تعالى الإدراك بمعنى أنه مدرك محيط بجميع ما سواه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء. فالإدراك عندنا يتصور في ثلاث جهات هي : ←

(١) لفظ نفسه غير موجود في المخطوط.

(٢) سورة الأنعام، الآية ١٠٣.

١ - المدرك بالكسر.

٢ - المدرك بالفتح.

٣ - الإدراك.

فلا بد من مناسبة ومثابفة بين المدرك بالكسر والمدرك بالفتح، وإلا لأدرك كلُّ شيء كلَّ شيء، ومثال ذلك العين الباصرة فإنها تدرك الأجسام والألوان والأعراض الظاهرة، وأما الأرواح والأمراض والملائكة والأمور الروحية فلا يمكن للعين ادراكها.

وكذا الأذن تدرك المسموعات خاصة دون المشمومات، وحاسة الشم تدرك المشمومات من الروائح الطيبة ومن الروائح الخبيثة وهكذا، فكل آلة لا تتعدى حدودها ومجالها. قال أمير المؤمنين عليه آلاف التحية والثناء «إنما تحدُّ الأدوات أنفسها، وتشير الآلات إلى نظائرها»^(١).

فهذا شأن الإدراكات والمدركات الحادثة المخلوقة، أما الإدراك القديم الذي وصف نفسه بأنه مدرك بقوله: ﴿وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير﴾^(٢) فهو عين ذاته كما قلنا في صفات الذات بأنها نفس الذات كذلك نقول في الإدراك القديم، لأن إدراكه هو عبارة عن علمه وقدرته على الممكن، فعلمه تعالى به بمعنى حضوره عنده وقدرته عليه لأنه متقوم بأمره صادر عن صنعه فليس للممكن المخلوق حال غير حال الاحتياج والفقر إلى خالقه ورازقه، فإدراكه القديم لا كيف له، لأنه عين الذات فيدرك الممكنات في حدود زمانها ومكانها.

←

(١) نهج البلاغة ، الخطبة ١٨٦.

(٢) سورة الأنعام ، الآية ١٠٣.

وأما ادراكه المقارن للحوادث فهم محمد وآل محمد عليهم السلام، لأنهم خزان علمه، وتراجمة وحيه، كما روي عن خيثة قال: «قال أبو عبد الله عليه السلام: يا خيثة نحن شجرة النبوة وبيت الرحمة، ومفاتيح الحكمة، ومعدن العلم، وموضع الرسالة، ومختلف الملائكة، وموضع سر الله، ونحن وديعة الله في عباده، ونحن حرم الله الأكبر، ونحن ذمة الله، ونحن عهد الله؛ فمن وفى بعهدنا فقد وفى بعهد الله، ومن خفرها قد خفر ذمة الله وعهده»^(١).

وقال مولانا الإمام علي الهادي عليه السلام: «وآيات الله لديكم، وعزائمه فيكم، ونوره وبرهانه عندكم، وأمره إليكم... بكم فتح الله وبكم يختم وبكم ينزل الغيث، وبكم يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه، وبكم ينفس الهم ويكشف الضر، وعندكم ما نزلت به رسله وهبطت به ملائكته»^(٢).

فكل شيء في هذا الكون صادر بأمر الله تعالى، لكن بسبب وعلة، والسبب الأعظم هو محمد وآل محمد عليهم السلام كما قال أبو عبد الله عليه السلام: «أبى الله أن يجري الأشياء إلا بالأسباب، فجعل لكل شيء سبباً، وجعل لكل سبب شرحاً، وجعل لكل شرح علماً، وجعل لكل علم باباً ←

(١) الكافي ٤٤١/١ ح ٣.

(٢) الزيارة الجامعة الكبيرة، مفاتيح الجنان.

→

ناطقاً، عرفه من عرفه، وجهله من جهله، ذاك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن»^(١).

فهم السبب الأعظم، والآية الكبرى، وفلك الولاية الربانية الذي لولاهم لما عبد الله، ولولاهم لما عرف الله تعالى.



(١) الكافي ١/١٨٣.

الفصل العاشر

[في الإرادة]

[في الإرادة]

ويجب الإيمان والاعتقاد بأنه سبحانه مريد، لأنه سبحانه*^(١) وصف نفسه بذلك، فلما وجدنا أن الإرادة لا تكون إلا والمراد معها لأنها لا تنفك عنه، علمنا بأنه تعالى وصف نفسه بأنه مريد بواسطة فعله، وهذا يدل على أنها من صفات الأفعال ولو كانت من صفات الذات لكانت هي الذات، لعدم التعدد في الذات، ولو كانت كذلك لما جاز نفيها لأن نفيها إذا كانت هي الذات أو من صفات الذات نفي للذات، مع أنه تعالى وصف نفسه بنفيها عنه قال تعالى: ﴿أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم﴾^(٢).

في الإرادة

* روى عاصم بن حميد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قلت لم يزل الله مريداً؟ قال: إن المريد لا يكون إلا المراد معه. لم يزل الله عالماً قادراً ثم أراد»^(٣).

(١) لفظ سبحانه غير موجود في المخطوط.

(٢) سورة المائدة، الآية ٤١.

(٣) الكافي ١٠٩/١ ح ١ باب الإرادة.

فلو كانت الإرادة هي الذات لكان نفي الإرادة نفي الذات *

* يعني لو كانت الإرادة من صفات الذات مثل السمع والعلم كما زعمها جم من المتكلمين والفلاسفة، بأن الإرادة من صفات الذات، لاقتضى نفي الإرادة نفي للذات البات.

لأنه قد تقدم بأن الصفات الذاتية عين الذات بلا اختلاف لا في المفهوم ولا المصداق ولا الواقع بل هي شيء واحد، فهي من قبيل الأسماء المترادفة، المراد منها شيء واحد، وهو الله تبارك وتعالى.

فلو فرض أنها من صفات الذات لما جاز نفيها عن الذات، لأن نفيها يعني نفي للذات، كما أنه لا يجوز أن نقول علم ولم يعلم، وقدر ولم يقدر، لا يجوز أيضاً أن نقول أراد ولم يرد شاء ولم يشأ.

وهذا القول مخالف لنصوص الكتاب والسنة الناصين بحدوث الإرادة بأنها من صفات الأفعال لا الذات.



وأيضاً الصفة إن كانت توصف الذات بها وبضدها فهي من صفات الأفعال، لأن الأفعال لها ضد وصفاتها لها ضد، فإن كانت لا توصف الذات بها وبضدها فهي من صفات الذات لأن الذات لا ضد لها، فالأول : مثل الإرادة والكراهة فإنه يقال هو مريد وكاره فتكونان من صفات الأفعال، والثاني: مثل العلم والقدرة فإنه لا يقال عالم وجاهل وقادر وعاجز فيكونان من صفات الذات، فالقول بحدوث الإرادة هو مذهب أهل البيت عليهم السلام وعليه إجماعهم وهو الحق*، فالإرادة هي فعله تعالى وكذلك الكراهة فإنها صفة فعله، قال تعالى ﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾^(١)

* الكتاب والسنة ناصان بحدوث الإرادة بأنها من صفات الأفعال لا صفات الذات. قال تعالى : ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم﴾^(٣).

وروي عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «المشيئة محدثة»^(٤) أي مخلوقة.

وأيضاً روي عن صفوان بن يحيى قال : «قلت لأبي الحسن عليه السلام : «أخبرني عن الإرادة، من الله ومن الخلق» قال: فقال عليه السلام: الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل ، وأما من الله تعالى فإن إرادته ←

(١) سورة التوبة ، الآية ٤٦ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٨٥ .

(٣) سورة المائدة، الآية ٤١ .

(٤) الكافي ١١٠/١ ح ٧.

→

أحداثه لا غير ذلك، لأنه لا يروى ولا يهّم ولا يفكر وهذه الصفات منفية عنه، وهي صفات الخلق، فإرادة الله الفعل لا غير ذلك، يقول له كن فيكون بلا لفظ، ولا نطق بلسان ولا همّة ولا تفكّر، ولا كيف لذلك، كما أنه لا كيف له»^(١) .

فالشيخ أحمد الإحسائي صاحب الكتاب اتبع أئمة عليهم السلام في حدوث الإرادة، وخالف أكابر الفلاسفة الإسلاميين الذين قالوا بقدّم الإرادة.

(١) الكافي ١١٠/١ ج ٣.

الفصل
الحادي عشر

[في الكلام]

أفي الكلام

ويجب الإيمان بأنه تعالى متكلم لأنه وصف نفسه بذلك وقال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(١) فلما وجدنا أن الحكيم لا يخاطب بما لا يعرفه المخاطب، ونحن لا نفهم من الكلام إلا أنه الحروف والأصوات المسموعة المنتظمة المركبة، وقد اجمع اهل اللغة على أن ذلك هو معنى الكلام، وهو الأصوات والحروف المؤلفة المتجددة^(٢) المتفرقة، وقد وصف نفسه بذلك قطعنا بأنه تعالى إنما اسنده إلى نفسه بواسطة الفعل*، يحدثه فيما شاء من خلقه من حيوان ونبات وجماد، وهو حادث لأنه مركب مؤلف، وكل مركب فهو حادث ولقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٌ﴾^(٣).

في كلامه تعالى

* الله تبارك وتعالى، قد وصف نفسه بأنه متكلم حيث قال سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٤).

←

(١) سورة النساء، الآية ١٦٤.

(٢) في المخطوط: المتحدة.

(٣) سورة الأنبياء، الآية ٢.

(٤) سورة النساء، الآية ١٦٤.

والكلام - في مصطلح النحويين - عبارة عما اجتمع فيه أمران هما:
اللفظ والإفادة.

والمراد من اللفظ هو الصوت المشتمل على بعض الحروف الهجائية التي تبدأ بالألف وتنتهي بالياء، تحقيقاً أو تقديرًا، فالتحقيق مثل قام زيد، والتقدير مثل لم يرم السهم بنحذف الياء للحزم، والمراد من الإفادة هو ما يحسن السكوت عليه، أي لا يكون السامع منتظرًا شيئاً آخر، فهو إما يتكون من اسمين كـ (زيد قائم)، أو من فعل واسم كـ (قام زيد)، ومن مقدر كـ (استقم) بتقدير الفاعل المستتر وجوباً «أنت» فشرط الكلام اللفظ والإفادة، فإذا اختلف أحد الشرطين لا يسمى كلاماً^(١).

فالحكيم إذا أراد أن يتكلم بكلام، لا بد أن يكون كلامه مشتملاً على اللفظ والإفادة فإذا أحل بأحد الشرطين لا يسمى كلاماً، بصرف النظر إلى أنه نقص في الحكيم، فلما وصف نفسه تعالى بأنه متكلم بتكليمه نبيه موسى على نبينا وآله وعليه السلام علمنا أنه متكلم في رتبة فعله لا بذاته المقدسة، لأن الكلام كما عرف هو عبارة عن حروف مقطعة متجددة آنأ فآنأ، متفرقة بعضها عن بعض. فلو فرض كون كلامه قديماً يلزم قدم المخاطب من الأنبياء والرسل وبقية المخاطبين من قبله تعالى، فالتالي باطل وهو كون المخاطبين قدماً، فالمقدم مثله باطل، أي كون كلامه قديماً، لأن الحكيم إذا أراد أن يخاطب لا بد أن يكون المخاطب حاضراً موجوداً وإلا لم يسم حكيماً. ←

(١) أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ١١/١.

وقد يقال في المقام بأن كلام الحق تعالى ليس على ما ذهبتم إليه من الحروف المقطعة المتفرقة، بل كلامه سبحانه من قبيل الخطرات النفسية، الصادرة من النفس.

نقول هذا اشتباه من البعض لأن الخطرات المدعاة في المقام قطعاً هي غير الذات، لأنه لو كانت عين الذات لحصل التقطع والتغير في الذات المقدسة. وعلى فرض أنها غير الذات، تكون هذه الخطرات إما قديمة أو حادثة مخلوقة فإن قلنا بالقدم لزم تعدد القدماء، وإن قلنا بالحدوث لزوم أن يكون القديم محلاً للحدوث وهو باطل.

فإذا انتفى كون الكلام ذاتياً ثبت فعلية كلامه بأن يتكلم في رتبة فعله كما قال تعالى ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٌ﴾^(١).

يحديثه فيما شاء من خلقه من حيوان كما في حمار بلعم بن باعورا حينما نهاه على أن يدعو على قوم موسى عليه السلام.

أو نبات كما تكلم سبحانه عن طريق شجرة طور سيناء مع نبيه موسى على نبينا وآله وعليه السلام.

«أو جماد كما في طبقات الأفلاك فتسمع الملائكة، وقد يوجد النقوش في الألواح السماوية وتقرؤها الملائكة فينزلون بالوحي.. والحنابلة^(٢) ذهبوا إلى أن←

(١) سورة الأنبياء، الآية ٢.

(٢) الحنبلية (ويقال الحنابلة): هم الآخذون بفقهِ الإمام أحمد بن حنبل المكنى أبو عبد الله، وهو عربي من شيبان، ولد في بغداد سنة ١٦٤هـ وتوفي فيها سنة ٢٤١هـ. وهو أحد أئمة السنة الأربعة، وهو صاحب المسند المعروف باسمه والذي يحتوي نيفاً وأربعين ألف حديث. والحنبلية يتميزون بشدة المحافظة والتقيّد بالحديث والسنة. (معجم الفرق الإسلامية ص ١٠٤)

→

كلامه تعالى حروف وأصوات وهي قديمة، بل قال بعضهم بقدم الجلد والغلاف أيضاً.

والكرامية ذهبوا إلى أن كلامه تعالى صفة له مؤلفة من الحروف والأصوات الحادثة القائمة بذاته تعالى.

والأشاعرة^(١) أثبتوا الكلام النفسي، وقالوا إن كلامه تعالى معنى واحد بسيط قائم بذاته تعالى قديم، وهذه الأقوال مع ثبوت الأدلة على بطلانها تشهد البديهة بفسادها مع أن الكلام النفسي غير معقول، ويستلزم ثبوت النفس له تعالى، فيكون جسماً محلاً للحوادث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً^(٢).



(١) **الأشعرية:** اصحاب أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري اللمتوفي سنة ٣٢٤هـ، ومن أشهر كتبه مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، الإبانة عن أصول الديانة. كما أن أبا الحسن الأشعري منتسب إلى أبي موسى الأشعري، أبو الحسن الأشعري هو ممن يقول بتعدد وتجزء الصفات حيث يقول الباري تعالى عالم بعلم، وقادر بقدرة، حي بحياة، مريد بإرادة، متكلم بكلام، سميع بسمع، بصير ببصر. (الملل والنحل)

وهذا خلاف مذهب أهل البيت عليهم السلام حيث أنهم جعلوا الصفات عدا الكلام عين الذات الأبدية بلا اختلاف ولا تغاير ولو بالإعتبار.

(٢) حق اليقين، ٣٣/١.

الفصل
الثاني عشر

[في أن الله تعالى
غير خلقه]

أفي أن الله تعالى غير خلقه

ويجب على كل مكلف أن يعتقد أنه ليس كمثله شيء فليس بجسم*
ولا عرض** ولا جوهر*** ولا مركب****

* الجسم: هو الذي يقبل الأبعاد الثلاثة من الطول والعرض والعمق،
ويعبر عنه بالجسم التعليمي.

** العَرَض: هو المتقوم بغيره مثل الألوان والأعراض والصغر والكبر
والطول والعرض.

*** الجوهر: هو الذي لا في موضوع. وهو المعبر عنه بحقيقة الشيء
وأصله فلو كان الجوهر في موضوع يتسلسل، أي ننقل الكلام إلى الموضوع
الثاني، والثاني إلى ثالث وهكذا بلا نهاية. أو نقول لا في موضوع وهو
المطلوب.

**** أقل التركيب من المادة والصورة، وكل مركب محتاج إلى أجزاء.
وكل محتاج حادث مخلوق، إن المادة محتاجة إلى الصورة في الظهور، والصورة
محتاجة إلى المادة في التقوم وكل منهما محتاج إلى الآخر.

ولا مختلف* ولا في حيز** ولا في جهة*** لأن هذه صفات الخلق ولا يصح على الخالق سبحانه، أما أنه ليس كمثله شيء فلأن وجود المشابه يستلزم^(١) أن يكون شريكاً له^(٢) في الصفات الذاتية وذلك يقتضي النقص في ذاته تعالى ، لأن عدم النظير أكمل فيكون وجوده نقصاً ومن يجوز عليه

* المختلف: هو أعم من التجانس والتماثل والتشابه والتناظر وغيرها.

فالحق تعالى واحد أحد ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

** لا في حيز: الحيز هو المكان والظرف الذي يحله الكائن والمظروف

فليس للحق تعالى مكان ولا زمان كان ولم يكن معه شيء والآن كذلك.

*** لا في جهة: أي أنه ليس موجوداً في جهة دون أخرى فهو موجود

في كل مكان وزمان ولا كيف ولا أين لوجوده تعالى، فلا يحده مكان ولا زمان لأنه خالقهما لا يجري عليه ما هو أجراه.

(١) لفظ يستلزم غير موجودة في المخطوط.

(٢) لفظ له غير موجود في المخطوط.

النقص تجوز عليه الزيادة ومن كان كذلك فهو متغير أو ممكن التغير فيكون حادثاً* وأما أنه ليس بجسم فلأن الجسم مركب محتاج إلى أجزائه وإلى محل يحل فيه والمحتاج حادث مصنوع، وأما أنه ليس بعرض فلأن العرض يحتاج في تحققه وقيامه إلى الجوهر أو الجسم ولا يستغني عنه والمحتاج حادث مصنوع، وأما أنه ليس بجوهر فلأن الجوهر سواء كان جوهرأ فردأ على قول من أثبتته وهو الذي لا يقبل القسمة لا طولأ ولا عرضأ ولا عمقأ، أو خطأ وهو الذي يقبل القسمة طولأ خاصة، أو سطحأ وهو الذي يقبل القسمة طولأ وعرضأ، أو جسمأ وهو الذي يقبل القسمة طولأ وعرضأ وعمقأ محتاج إلى المحل ويلزمه الحركة بالإنقال عنه والسكون باللبث فيه، وكل ذلك حوادث لا تحل إلا في الحوادث**

* أي على فرض وجود مشابه له في صفة من الصفات، يستلزم النقص في كماله المطلق، فعدم وجود مشابه له، يكون أكمل لكماله وأغنى لغناه المطلق، كما مثلنا سابقأ بوجود الشمس الواحدة، فإنه إذا كثرت الشمسوس يقل وينقص كمالهم أجمع، فعدم وجود نظير له تعالى يكون أكمل وأغنى له تعالى.

** الجوهر كما عرف هو الذي لا في موضوع، فينقسم الجوهر باعتبار

←

قبوله للأبعاد الثلاثة إلى قسمين هما :

- القسم الأول :

هو الذي لا يقبل الأبعاد الثلاثة، وذلك مثل الجوهر الفرد والنقطة التي تقع في طرف الخط.

- القسم الثاني :

هو الذي يقبل. وهذا ينقسم إلى ثلاثة أنواع هي :

- النوع الأول : وهو الذي يقبل الأبعاد الثلاثة كلها وهو الجسم.

- النوع الثاني : وهو الذي يقبل الطول خاصة وهو الخط.

- النوع الثالث : وهو الذي يقبل الطول والعرض دون العمق وهو

السطح. وكل هذه الأقسام والأنواع محتاج إلى المحل تحل فيه لأنه من لوازمها، فيكون إما لا بشأ ساكناً في المكان أو متحركاً عنه والحركة والسكون والإجماع والإفتراق من الأكوان الأربعة المتفق على حدوثها وحدوث المتصف بها، فهو تعالى ليس بجوهر ولا غيره لأنه ليس كمثلته شيء قال الإمام الرضا عليه السلام : «وبتجهيره الجواهر عرف ألا جوهر له»^(١).



(١) عيون أخبار الرضا ١/١٥١، خطبة التوحيد.

وأما أنه ليس بمركب فلأن المركب محتاج إلى أجزائه والمحتاج حادث، وأما أنه ليس بمختلف فلأن المختلف^(١) إنما يكون كذلك بتباين أجزائه أو^(٢) أحوال ذاته* وكلا الأمرين موجب للتركيب المستلزم للحدوث، وأما أنه ليس في حيز فلأن من هو في حيز مشابه للحيز فهو من جنسه فيكون حادثاً، ولأنه أما لا بث فيه فيكون ساكناً أو منتقل عنه فيكون متحركاً وكل من كان كذلك فهو حادث، لاستلزام كل منهما له المسبوقية بالآخر. وأما أنه ليس في جهة فلأن من كان في جهة يلزمه السكون أو^(٣) الحركة، ويلزمه الحواية والتحديد والحصر في بعض دون بعض والخلو منه في غير تلك الجهة، وكونه شاغلاً للجهة التي هو فيها، وكل من يلزمه شيء من هذه الأمور فهو حادث.

* أي أن الاختلاف يتصور في موردين هما :

— المورد الأول : أن يكون في أجزاء الشيء الواحد مثل العين غير الأذن والأذن غير اليد وهكذا.

— المورد الثاني : أن يكون في أحوال الشيء الواحد مثل الطول غير العرض والكبير غير الصغير والصحة غير المرض وهكذا.

فكلا الموردين مركب متغير، وكل من كان كذلك فهو حادث مخلوق ممتنع على القديم الأزلي سبحانه وتعالى.

(١) لفظ المختلف غير موجود في المخطوط.

(٢) في المخطوط بدل أو ، واو.

(٣) في المخطوط بدل أو ، واو.

الفصل
الثالث عشر

[في عدم إقترانه
بشيء]

أفي عدم إقترانه بشيء

ويجب أن يعتقد أنه سبحانه لا في شيء، ولا فيه، ولا من شيء، ولا منه شيء، ولا على شيء، ولا عليه شيء، ولا فوق شيء، ولا تحت شيء، ولا ينسب إلى شيء، ولا ينسب إليه شيء، لأن ذلك كله صفات الحوادث. أما أنه لا في شيء فلأنه لو كان في شيء لكان محصوراً والمحصور حادث، ولكان إما لا بثاً فيه فيكون ساكناً وأما منتقلاً فيكون متحركاً. وأما أنه لا فيه شيء فلأنه لو كان فيه شيء لكان محلاً لغيره سواء كان ذلك الغير قديماً أو حادثاً فيكون مشغولاً بالغير والمشغول بالغير حادث، وأما أنه لا من شيء فلأنه لو كان من شيء لكان جزءاً من ذلك الشيء فيكون مولوداً والمولود حادث، وأما أنه لا منه شيء فلأنه لو كان منه شيء لكان ذلك الشيء جزءاً منه فيكون والداً له فيكون حادثاً، وأما أنه لا على شيء فلأنه لو كان على شيء لكان الشيء حاملاً له فيكون أقوى منه، وأما أنه لا عليه شيء فلأنه لو كان عليه شيء لكان أعلى منه فيكون أقوى، وأما أنه لا فوق شيء

فمثل كونه في شيء*، وأما أنه لا تحت شيء فكمثل كون شيء فيه^(١)**
وأما أنه لا ينسب إلى شيء ولا يُنسَبُ إليه شيء فلأن النسبة على الفرضين
إقتران ممتنع من^(٢) الأزل لأنه من صفات المصنوعين***.

* أي أنه تعالى لو كان فوق شيء للزمه ما لزمه ما لو كان في شيء من
الحصر في مكان وزمان، ولزمه أيضاً إما أن يكون ساكناً أو متحركاً في ذلك
الشيء لأنه من لوازم الحلول في المكان إما السكون أو الحركة إذ لا يخلو
منهما. والحركة والسكون والإجماع والإفتراق من الأكوان الأربعة المتفق
على حدوثها وحدوث المتصف بها.

** أي أنه تعالى لو كان تحت شيء للزمه ما لزم ما لو كان شيء فيه،
لأن التحت من الظروف التي تحل فيها الأشياء، فيكون محلاً لذلك الحال وهذا
الحال لا يخلو إما أن يكون قديماً فيتعدد القدماء أو يكون حادثاً.
فيكون محلاً للحوادث فينقلب الحادث قديماً والقديم حادثاً وهذا مما
أجمع على بطلانه.

*** أنه لو فرض أنه تعالى ينسب إلى شيء أو يُنسَبُ إليه شيء لاقتضى
أن تكون هناك جهة جامعة ومقسم داخل ومقترن بين المناسب والمنسوب مثلاً
أنا أنتسب إلى أبي بالأبوة وأبي ينتسب إليّ بالنوة والجهة الجامعة بيني وبين
أبي التوالد أو المجانسة في البشرية، وهذا بخلاف الحجر فإنه لا يوجد مناسبة←

(١) الموجود في المخطوط : وأما أنه فوق شيء فليس فيها لا فوق شيء وكذلك الموجود وأما

أنه تحت شيء فليس فيها لا تحت شيء.

(٢) في المخطوط : في.

بيني وبينه فلا شيء من الحجر بإنسان ولا شيء من الإنسان بحجر فلا بد بين الناسب والمنسوب إليه من نسبة من النسب الأربع وهي التساوي كما بين الإنسان والبشر تقول: كل إنسان بشر وكل بشر إنسان، أو التباين كما بين الإنسان والحجر تقول: لا شيء من الحجر بإنسان ولا شيء من الإنسان بحجر، أو العموم والخصوص مطلقاً كما بين الحيوان والطائر تقول كل طائر حيوان وبعض الحيوان طائر أو العموم والخصوص من وجه كما بين الطائر والأبيض.

بعض الطائر أبيض، وبعض الطائر ليس بأبيض، وبعض الأبيض طائر وبعض الأبيض ليس بطائر، فجهة الاجتماع هو الطائر الأبيض فكل هذه النسب حادثة مخلوقة، لأنه لا بد من الناسب والمنسوب إليه من مجانسة ومشاكلة أو مماثلة بينهما وإلا لانتفت النسبة كقولنا لا شيء من الملائكة بجماد ولا شيء من الجماد بملائكة فهذه نسبة تباين بين الملائكة والجماد. وسر حدوث النسبة بين المتناسبين أنه لا يمكن الحكم بنسبة من النسب الأربع على شيئين مطلقاً إلا بعد إدراك الشئين وقبل الإدراك لا يمكن الحكم أصلاً. فلما امتنع الحق عن الإدراك والإحاطة بكنه ذاته تعالى امتنعت النسبة بينه وبين غيره.

ثانياً: أنه تعالى ليس له مماثل ولا مشابه ولا مجانس ولا مشاكل ولا مناظر ولا غير ذلك من الجهات الجامعة بينه وبين خلقه كما قال الإمام الرضا عليه السلام: «كنهه تفريق بينه وبين خلقه، وغيوره تحديد لما سواه»^(١).

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١ / ١٥١، خطبة التوحيد للإمام الرضا عليه السلام.

الفصل
الرابع عشر

[في عدم حلوله

في شيء]

أفي عدم حلولة في شيء

ويجب أن يعتقد أنه سبحانه لا يحل في شيء ولا يتحد بغيره. أما أنه سبحانه لا يحل في شيء فلأن الحلول عبارة عن قيام موجود بموجود آخر على سبيل التبعية كقيام الأعراض بالأجسام*، أو على سبيل الظهور كقيام الأرواح بالأجسام، فلو فرض أنه حال بشيء لكان محتاجاً إليه ومتقوماً به فيكون حادثاً. وأما أنه سبحانه لا يتحد بغيره فلأن الإتحاد إن فسر بما أحاله العقل كما قالوا وهو أن يصير الشئان الموجودان شيئاً واحداً من غير زيادة ولا نقصان، ولا إنفعال^(١) من أحد منهما، فهو محال حصوله فكيف يوصف به الوجوب الحق.

* إنه من الإصطلاحات الخاصة بالمؤلف أعلى الله مقامه القيامات الأربعة هي:

- ١ - القيام الركني : وهو كقيام الاجزاء بالمركب.
 - ٢ - القيام الظهوري : وهو كقيام الأرواح بالأجسام.
 - ٣ - القيام العَرَضِي : وهو كقيام الألوان بالأجسام.
- ←

(١) الموجود في المخطوط والانتقال وفي نسخة أخرى ولا إنفعال كما هي مضبوطة فوق وهي الصواب كما يظهر من العبارة.

٤ - القيام الصدوري : وهو قيام الأشعة بالنير.

فلو فرض أنه تعالى حال في شيء من الأشياء إما على سبيل الظهور أو العرض لاقتضى احتياجه وتقومه بذلك الشيء وهذا شأن الحادث المخلوق فالحق تعالى ظاهر لخلقه بخلقه لا بذاته المقدسة كما قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام : «تجلى لها بها وبها امتنع منها وإليها حاكمها»^(١) فمعنى كلامه عليه السلام تجلى لها أي للحقيقة الحمديدية صلى الله عليه وآله على جهة الخصوص ولكل الحقائق على جهة العموم بها أي بنفس تلك الحقيقة أي أنه تعالى تجلى للمخلوق بنفس المخلوق لا بذاته تعالى كما هو مثال الشاخص بالنسبة للمرأة فإنه إذا أراد أن يتجلى للمرأة فإنه يتجلى للمرأة بالمرأة لا بشيء آخر فلا الشاخص يدخل في المرأة ولا المرأة داخلية في الشاخص فالحق تعالى تجلى للمخلوقات بنفس المخلوقات لا بذاته كما زعمه بعض الفلاسفة وعلى ذلك قالوا بالحلول أي أن الذات تحل فيهم والعياذ بالله إذا وصلوا إلى اليقين.

وبها امتنع منها أي امتنع الحق من المخلوق لأنها مخلوقة أي بحدوثها امتنع عنها لأنه تعالى قديم وهي مخلوقة وإليها حاكمها أنه قديم وهي حادثة وسبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

(١) نهج البلاغة، الخطبة ١٨٥.

وإن فسر بصيرورة^(١) الشيء شيئاً آخر بالإنقلاب والإستحالة فهذا وإن جاز في الممكن إلا أنه يستحيل في الواجب تعالى، لأنه تحول الشيء من حالة إلى أخرى، والواجب عز وجل لا يتحول عن حالة والذي يتحول حادث متغير..*

* إن الإتحاد بين شيئين أو أكثر له احتمالان هما :

الإحتمال الأول : أن يكون الشيئان شيئاً واحداً، بلا زيادة ولا نقصان ولا انفعال منهما فهذا محال. ومثال ذلك أنك تضع جرعة جبر أزرق في كوب صغير فلا يزيد الماء ولا ينقص ولا ينفعل بالحر فهذا محال حصوله في الخارج فكيف يوصف به الحق تعالى.

الإحتمال الثاني : أن يكون الشيئان شيئاً واحداً بالإنقلاب والإستحالة.

الإنقلاب : وهو مثل إنقلاب الخل خمرأً، والخمر خلاً.

والإستحالة : مثل استحالة الكلب والخنزير في الملح ملحاً، واستحالة العذرة في التراب تراباً.

فهذا الإحتمال وإن أمكن حصوله في الخارج إلا أنه يمتنع على الحق تعالى لأن التغير والتبدل من حقيقة إلى أخرى من صفات المخلوقين وحاشاه تعالى أن يتغير أو يتبدل من حالة إلى أخرى فهو تعالى لا يتحد بغيره كما أنه لا يحل في غيره. لأن الإتحاد والحلول من صفات الخلق لا الخالق القديم.

(١) لفظ صيرورة غير موجود في المخطوط.

الفصل
الخامس عشر
[في استحالة
رؤيته تعالى]

أفي إستحالة رؤيته تعالى

ويجب أن يعتقد أنه تعالى تستحيل عليه الرؤية في الدنيا والآخرة، لأن الرؤية إن كانت بالقلب وأريد بالمرئي هو الذات البحت فهو باطل، لأن الذات البحت لا تدركها الأبصار لأنها لا تحوم حول حجاب عظمته تعالى، فلا يدركه لذاته إلا هو عز وجل^(١)، وإن أريد بالمرئي آياته وآثار أفعاله، فالقلوب تدرك آياته، لأنه تعالى تجلى للقلوب بعظمته فتعرف الدليل عليه^(٢) وإن كانت الرؤية بالبصر الحسي^(٣) فلا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، لأن شرط إدراك البصر للأشياء: أن يكون المرئي مقابلاً، أو في حكم المقابل كالرؤية بالمرآة، وأن لا يكون بعيداً أو قريباً بعداً وقرباً مفرطين، وأن يكون مستثيراً، وأن يكون في جهة، والله سبحانه ليس معزولاً عن شيء فلا يكون مقابلاً ولا في حكم المقابل، وليس الله بقريب ولا ببعيد بل هو أبعد من كل شيء وأقرب من كل شيء، وبعده وقربه غير

(١) قال تعالى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (طه ١١٠) وقال أمير المؤمنين عليه السلام في دعاء الصباح: «يا من دل على ذاته بذاته» (ضياء الصالحين).

(٢) قال أمير المؤمنين عليه السلام: «تجلى لها وبها امتنع منها وإليها حاكمها» (نهج البلاغة، الخطبة ١٨٥).

(٣) في المخطوط الجسمي.

متناهيين فهما فوق الإفراط، وليس مستتيراً من غيره ولا في غيره* لتكون ذاته مدركة بل ظهوره يحو ما سواه، فإن تجلى محاً ما سواه، وإن لم يتجل لم يقدر أحد أن يراه، وليس في جهة فيكون محصوراً فيها، فلا يمكن رؤيته، لأن شروط الرؤية لا تجري عليه تعالى، ولأن ما سواه في الإمكان في الدنيا والآخرة، ومن في الإمكان لا يدرك من في الأزل، فلا يصح رؤيته لا في الدنيا ولا في الآخرة.

* أنه من شروط الرؤيا الحسية، وجود إنارة خارجية غير الرائي والمرئي فلو فرضنا وجود شخص في غرفة مظلمة فيها لوحة فنية، فإنه لا يمكن للشخص الرائي أن يرى شيئاً من اللوحة إلا بالإنارة الخارجية. وعلى افتراض أن الحق تعالى يرى بالبصر سواء في الدنيا أم الآخرة لأنه ما موجود في الدنيا إلا موجود في الآخرة لكن بطور آخر وبشكل جديد كما قال تعالى متحدثاً عن أهل الجنة لما رزقوا من ثمر الجنة قالوا: ﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً﴾^(١).

يستلزم وجود إنارة خارجية وهذه الإنارة إما صادرة من نفس الرائي مثل الشمس أو من شخص أجنبي عن الرائي حتى تصح الرؤية، وهذا القول لا يمكن في حق الواجب تعالى لأن ظهوره يحو ما سواه، فإذا تجلى تجلى بفعله وخلقه وإذا لم يتجلَّ بخلقه لا يمكن للغير أن يدركه أو يعرفه بأي نحو من الأنحاء، وذلك مثال السراج فإذا ظهر ظهر بالأشعة وإذا لم يظهر بالأشعة لا←

(١) سورة البقرة، الآية ٢٥.

يمكن إدراكه ومعرفته إلا بأشعته، قال مولانا الإمام أبو عبد الله الحسين عليه السلام: «كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك، متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك، ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل إليك عميت عين لا تراك»^(١).

فالباري تعالى لا يمكن رؤيته لا في الدنيا ولا في الآخرة لأن شروط الرؤيا لا تجري عليه فأين القدم من الحدوث فلا توجد نسبة أو مشابهة بين الحق وخلق. وما استدل من بعض الفرق الإسلامية على رؤيا الحق يوم القيامة فاستدلال ضعيف غير مبني على أسس علمية وقواعد متينة. حتى أنهم ليروون بعض الأحاديث كما عن عائشة زوج الرسول صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله «أنكم لترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة كماله وتماه»، ويستدلون بظاهر الآية المباركة ﴿وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾^(٢). وأعرضوا عن قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٣) فإذا كان العلم بالذات محالاً فكيف بإدراكه بالبصر أضف إلى أن الحق تعالى في صقع القدم والخلق والدنيا والآخرة في صقع الحدوث ولا نسبة بينهما.

(١) دعاء الإمام الحسين عليه السلام يوم عرفة، مفاتيح الجنان.

(٢) سورة القيامة، الآية ٢٢ - ٢٣.

(٣) سورة طه، الآية ١١٠.

الفصل
السادس عشر

[في إستحالة إداركه
تعالى بالمدركات]

أفي إستحالة إدراكه تعالى بالمدركات

ويجب أن يعتقد أنه سبحانه وتعالى لا يدرك بشيء من الحواس الظاهرة: السمع والبصر والذوق والشم واللمس، ولا من الحواس الباطنة: الحس المشترك والخيال والمتصرفة والواهمة والحافظة* لأنه عز وجل لا يشابه شيئاً منها ولا يجانسه، والشيء إنما يدرك ما هو من جنسه ويشابهه كما قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: «إنما تحد الأدوات أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها»^(١) وقال تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾^(٢) وقال: ﴿لَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٣) وذلك لأن الحواس الظاهرة والباطنة إنما تدرك المحدود والمكيف والمصور والمميز، وهو عز وجل لا حد له ولا كيف له ولا صورة له ولا مميز له، تعالى الله عن جميع صفات خلقه علواً كبيراً.

المدركات الخمسة

* «فالمدركات للظواهر خمس :

←

(١) نهج البلاعة، الخطبة ١٨٦.

(٢) سورة الأنعام، الآية ١٠٣.

(٣) سورة طه، الآية ١١٠.

الأولى : القوة اللامسة وهي كيفية اعتدالية مدركه للجسم المحيطة به لدفع المضرة ليكون البدن سالماً عن المؤذيات وهي سارية في جميع أجزاء البدن وهي أكثف الحواس.

الثانية : القوة الذائقة وهي المميّزة بين الطعومات من الضار والنافع والمرورة والحلاوة والملوحة والتفه وما يضاهاها.

الثالثة : القوة الشامة وهي ألطف من الذوق واللمس، ومدركات هذه القوة هي الروائح، بملاقات الهواء المتكيف بها للخيشوم، فهي أيضاً تحصل باللماسة، فكأنها ضرب من اللمس.

الرابعة : القوة السامعة، وهي القوة المدركة للأصوات عند تأدي الهوائية المنضغط بين القارع والمقروع إلى تجويف الصماخ عند العصبية المفروشة فيه، ولذلك أن ذلك التجويف إذا سد أو انسد بطل السمع فهذا الإدراك إنما يحصل بقرع الهواء المتموج لتجويف الصماخ. ولذلك يصل عن الأبعد في زمان أطول، ولكن بمجرد إدراك الصوت القائم بالهواء القارع للصماخ لا يحصل الشعور بالجهة والقرب والبعد، بل إنما يحصل ذلك بتتبع الأثر الوارد من حيث ورد.

الخامسة : القوة الباصرة وهي آلة يرى بها الأشياء الخارجة بانطباع أشباحها في الجليدية.

وأما الحواس الباطنة فهي خمس على طبق الحواس الظاهرة. قال تعالى:

﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ﴾^(١).

←

(١) سورة الملك، الآية ٣.

→

الأولى: الحس المشترك المعبر عنه (بينطاسيا) وهو القوة المرتبة في مقدم التحويف الأول من الدماغ.

وهو المنبت الذي تنبت منه أعصاب الحواس الظاهرة، يجتمع عندها مثل جميع المحسوسات الظاهرة، فتدركها على سبيل المشاهدة، فتكون الصورة المأخوذة من الخارج منطبعة بها ما دامت النسبة بينها وبينها محفوظة والحجة على إثباتها.

إننا نشاهد القطرة النازلة من العلو خطأً، والنقطة الدائرة بسرعة خطأً مستديراً كالشعلة الجواله. فأما أن يكون الأمر كذلك في الخارج فهو محال لأنه ليس الخارج إلا قطرة ونقطة.

وأما إنه ليس بالبصر فلأنه إنما يدرك ما يقابله في ذلك الوقت، فإذا عرض المقابل أعرضت تلك الصورة وهذا الإدراك ليس كذلك.

وأما أنه ليس من إدراك النفس، فلأن النفس إنما تدرك البسائط التي هي بلا مادة، وهنا ليس كذلك، فثبت أن هذا هو الحس المشترك، يأخذ من الظاهر ويؤدي إلى الباطن، فله الإدراك من الطرفين.

الثانية : الخيال وهو القوة المصورة ومحلها مؤخر التحويف الأول من الدماغ يجتمع عندها مثل جميع المحسوسات بعد أن تغيب عن الحواس الظاهرية والحس المشترك فتدركها.

قالوا وهي خزانة للحس المشترك، وقد يخزن ما ليس مأخوذاً من الحس المشترك بل من المفكرة.

←

→

كما إذا تصرف في الصورة فيها بالتحليل والتركيب فركبت صورة منها أو فصلتها واستحفظتها في هذه الخزانة والدليل على إثباتها، إننا إذا رأينا زيداً مثلاً ثم ذهلبنا عنه زماناً فإن صورته تبقى في الخيال، لأننا إذا شاهدناه ثانياً حكمنا عليه أنه هو المشاهد قبل ذلك. وأما كونه غير الحس المشترك لأنه حافظ للصورة.

والحس المشترك له قوة القبول دون الحفظ أو القوة القابلة غير الحافظة يقيناً كالماء مثلاً، فإنه له قوة القبول دون الحفظ.

الثالثة : المفكرة وتسمى بالمتخيلة، ومحلها مقدم التجويف الثاني من الدماغ وهي قوة من شأنها التركيب والتفصيل، فتركب الصور أو المعاني والحافظة بعضها مع بعض، فتجمع بين المختلفات، وتفرق بين المجتمعات، فهي برزخ بين الخيال والوهم، ومتصرف فيها، فتجمع بين الصور الجزئية وتؤلف منهما شيئاً واحداً.

الرابعة : الوهم وهو قوة تدرك المعاني الجزئية، ومحلها من الدماغ مؤخر التجويف الثاني، واحتجوا على أنها مغايرة لسائر الحواس. بأننا نحكم على المحسوسات بأمور لا يحس بها، ولا صورة لها في الموارد وهي إما من أمور يمكن أن يحس بها، كما إذا رأينا أصفراً حكمنا بأنه غسل وحلو، فإن ذلك لا يؤدي إليه الحس في هذا الوقت فالقوة التي تدرك هذه الأمور هي الوهم، لكن تدرك المعاني المتعلقة بالجزئيات بذاتها، والصور الغير موجودة باستخدام الصورة.

←

ولا يجوز أن تكون شيئاً من القوى المذكورة، إذ إدراكاتها مقصورة على الصور، وهي تدرك المعاني كالعداوة والمحبة، وما يظاهرها من المعاني.

الخامسة : الحافظة وتسمى الذاكرة، وهي قوة مرتبة في التجويف الثالث من الدماغ، ومن شأنها أن تحفظ أحكام الوهم، كما أن الخيال يحفظ أحكام الحس المشترك^(١).

فهذه جملة الحواس الظاهرة والباطنة، وعلى ما مر بنا من تعريفها، ظهر عندنا أن لكل حاسة ادراك خاص معين، فالباصرة تدرك المبصرات والشامة المشمومات وهكذا بقية الحواس الظاهرة والباطنة فلا يمكن لحاسة اللمس أن تذوق، ولا الذائقة أن تشم بل كل حاسة لها ادراك معين وهذا مصداق قول أمير المؤمنين عليه السلام «**إنما تحد الأدوات أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها**»^(٢).

فلا بد أن يكون المدرك بالكسر والمدرك بالفتح بمناسبة ومشابهة وإلا لأدرك كل شيء كل شيء وهذا باطل، فلا يمكن للباصرة أن تشم ولا الذائقة أن تري وهكذا بقية الحواس كما ذكرني .

فإذا امتنع أن تدرك الحاسة الحادثة المخلوقة إلا بما يشابهها ويجانسها فمن طريق أولي ألا تدرك القديم الأزلي لأنه ليس كمثله شيء ولا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير.

←

(١) المخازن واللمعات ٦٤.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة ١٨٦.

روي عن جعفر بن محمد عليهما السلام أنه كان يقول : «الحمد لله الذي لا يُحَسُّ ، ولا يُجَسُّ ، ولا يَمَسُّ^(١) ، ولا يدرك بالحواس الخمس ، ولا يقع عليه الوهم ، ولا تصنعه الألسن ، فكل شيء حسته الحواس أو حسته الحواس أو لمسته الأيدي فهو مخلوق ، والله هو العلي حيث ما يُبتَغى يوجد ، والحمد لله الذي كان قبل أن يكون كان لم يوجد لوصفه كان بل كان أولاً كائناً لم يكونه مكوّن ، جلّ ثناؤه ، بل كوّن الأشياء قبل كونها فكانت كما كوّنهما ، علم ما كان وما هو كائن ، كان إذ لم يكن شيء ولم ينطق فيه ناطق فكان إذ لا كان»^(٢) .



(١) أحسّ الشيء وبالشيء: علمه وشعر به بالحواس، وجسّ حسّاً واجتسّ بعينه أحد النظر إليه ليتبينه: أي مسّه بيده ليتعرفه. والمجسّ: موضع اللمس. وجواس الإنسان الواحدة «جاسة» وهي حواسه الخمس أي اليد والعين والشم والسمع. ولمسَ كَمَساً : مسّه، ولامس ماسه ... المنجد في اللغة.

(٢) التوحيد ٦٠ ح ١٧ ، باب التوحيد.

الباب الثاني
في الأصل الثاني
وهو العدل

[العدل]

وهو عبارة عن حكم ما يؤول إلى أفعال الله عز وجل*

في العدل

* يعني أن عدل الله تبارك وتعالى هو عبارة عن أفعاله العامة المرتبطة بالمكلفين في دار التكليف، بمعنى أنه تعالى حينما يأمر بأمر أو ينهى عن شيء إنما ذلك يكون على مقتضى المصلحة والنظام بالأصلح، لما فيه نجاح وفلاح المكلفين بحيث إن الذي يطبق أوامره وينتهي عن نواهيه يحظى بخير الدنيا والآخرة، والذي يخالف يخسرهما معاً. لأنه تعالى جعل في طاعته المصلحة للمكلفين، وفي معصيته المفسدة لهم، ومثال ذلك أن الله تعالى شرع الصلاة والصوم والحج والجهاد، وحرم الزنا والسرقه والقتل والظلم. فالتحريم والتحليل دائر مدار المصلحة والمفسدة. من دون تلذذ منه تعالى إلى الطاعة أو تأذية سبحانه من المعصية.

قالت مولاتنا سيدة النساء فاطمة سلام الله عليها في فلسفة وعلل أحكامه تعالى : «ثم جعل الثواب على طاعته ووضع العقاب على معصيته زيادة لعباده من نعمته، وحياشه لهم إلى جنته. ثم قالت : فجعل الله الإيمان تطهيراً لكم من الشرك، والصلاة تنزيهاً لكم من الكبر ، والزكاة تركية ←

→

للنفس وغناء في الرزق، والصيام تثبيتاً للإخلاص، والحج تشييداً للدين، والعدل تنسيقاً للقلوب، واطاعتنا نظاماً للملة، وإمامتنا أماناً من الفرقة، والجهاد عزاً للإسلام، والصبر معونة على استيجاب الأجر، والأمر بالمعروف مصلحة للعامة، وبر الوالدين وقاية من السخط، وصلة الأرحام منماة للعدد، والقصاص حقناً للدماء، والوفاء بالنذر تعريضاً للمغفرة، وتوفية المكايل والموازين تغييراً للبخس، والنهي عن شرب الخمر تنزيهاً عن الرجس، واجتناب القذف حجاباً عن اللعنة، وترك السرقة إيجاباً للعفة، وحرمة الشرك إخلاصاً له بالربوبية، فاتقوا الله حق تقاته، ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون»^(١).

فالله تعالى غني عن عبادة خلقه أجمعين إنما خلقهم وكلفهم ليوصلهم إلى السعادة الأبدية السرمدية التي لا زوال ولا اضمحلال لها.

(١) فاطمة الزهراء من المهد إلى اللحد ٣١٩.

العامة المنوطة بالمكلفين في دار التكليف من الأوامر والنواهي في دار الجزاء من الثواب والعقاب. والعدل لغة ضد الجور وهو عبارة عن التساوي، فأفعاله تعالى تتعلق بالمكلفين في الدنيا على جهة العدل، بمعنى أنه لا يكلفهم إلا بما يطيقون* مما فيه صلاحهم بأن يكون جزاؤهم يزيد على قدر التكليف في الطاعة وقدر فعل المكلف في المعصية**

* بحيث أنه تعالى لو كلفهم أزيد من طاقتهم لكان سبحانه ظالماً لهم وحاشاه تعالى عن ذلك، بل هو كما قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام «لم يكلفهم إلا دون الوسع والطاقة»^(١).

** بمعنى أنه تعالى يجازي المطيع أزيد من عمله في دار الدنيا، ويعاقب العاصي أزيد من فعله المعصية في دار الدنيا.

وذلك راجع إلى نيات المكلفين. فالمؤمن لو يعيش ما يعيش في دار الدنيا لا يعصى أبداً، ومعنى ذلك أنه لا يترك ولاية الأئمة عليهم السلام، والعاصي لو يعمر ما يعمر في الدنيا لا يطيع أي لا يوالي الأئمة عليهم السلام، فلذلك استحق المطيع الخلود في الجنة، والعاصي الخلود في النار.

فلو لم يخلد المؤمن في الجنة والعاصي في النار، لم تحصل فائدة في خلقه الخلق، يعني لو يدخل المكلف الجنة بدون تكليف يكون عمله عبثاً والعياذ بالله، وكذا لم يدخل المكلف النار بدون عمل يوجب ذلك يكون ظالماً وحاشاه تعالى أن يفعل ذلك، لأنه الغني عن جميع ما سواه.

(١) دعاء عديله، ضياء الصالحين.

لتحصل فائدة في تكليفهم وفي خلقهم، فيها منفعتهم لأنه تعالى غني عن كل ما سواه، وإنما ترجع فائدة التكليف إليهم، ولما كان عز وجل لا تجري عليه أحوال خلقه كان رضاه عبارة عن فضله، وكان غضبه عبارة عن عدله، لأنه لم يغضب على من عصاه لأجل أنه عصاه فهو يتشفى من عصاه، وإنما غضبه في الحقيقة عبارة عن إيجاد المسببات بأسبابها، فالمعصية سبب تام لإيجاد العقوبة الخاصة بها فيوجد الله سبحانه تلك العقوبة بمقتضى تلك المعصية إلا أن يعفو إذا شاء، لأن عفوه مانع من ذلك المقتضي، فإذا^(١) لم يحصل مانع من عفوه تعالى تمت سببية المعصية، فخلق الله بها تلك العقوبة وهو حقيقة غضبه، وليس غضبه كغضب خلقه من غليان دم القلب، فينبعث عنه الانتقام لتشفى المخلوق وهو متعالى عن صفات خلقه*.

* إن الله سبحانه وتعالى لما خلق الخلق ليوصلهم إلى السعادة الأبدية كلفهم بتكاليف حتى يستحق المطيع الجنة والعاصي النار. فجعل سبحانه رضاه لمن أطاعه وغضبه لمن عصاه.

فمعنى رضاه سبحانه عبارة عن فضله بسبب امتثال أوامره وغضبه عبارة عن عدله بسبب مخالفة حدوده وأحكامه. فيرضى على المطيع، ويغضب على العاصي.

فإذا رضي على مكلف ما أغدق عليه من كرمه وفضله في الدنيا والآخرة وشملته الرحمة الخاصة كما قال تعالى ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾^(٢) وإذا غضب على مكلف ما أوجد آثار تلك المعصية فيـ

(١) في المخطوط، فإن.

(٢) سورة الأعراف، الآية ١٥٦.

الدنيا أو الآخرة مثلاً الزنا سبب لإيجاد الفقر في الدنيا والعذاب في الآخرة،
والسرقة سبب لقطع اليد في الدنيا والعذاب في الآخرة.

فالحق تعالى يوجد المسببات على حسب أسبابها والآثار على مؤثرها لذا
ورد في الحديث الدنيا مزرعة الآخرة، ما يزرع في الدنيا يحصد في الآخرة من
خير وشر كما قال تعالى مخاطباً كانزي الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل
الله ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب أليم﴾ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم
وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون﴾^(١).

وقال تعالى ﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت
من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً﴾^(٢).

فيوم القيامة تجسد الأعمال والأقوال من خير أو شر فالصلاة تكون يوم
القيامة حورية أو قصر أو نهر أو غير ذلك، والزنا والعياذ بالله يكون إما
عقرب أو حية تلدغ العاصي أو غير ذلك من حيوانات جهنم تنهشه إلى ما
شاء الله سبحانه.

ففي الواقع إن النعيم والجحيم في الدنيا والآخرة كليهما بيد المكلف فهو
الذي يحدد مصيره ومنقلبه في الدارين لأن الحق هو الغني عن جميع ما سواه
والخلق هم الفقراء.

(١) سورة التوبة ، الآية ٣٤ - ٣٥ .

(٢) سورة آل عمران، الآية ٣٠

فالعبد إذا فعل المعصية حصل شرط العقوبة فيجري الحق تعالى على العبد أثر المعصية من العقوبة الخاصة إلا أن يتوب هذا العبد ويعفو الله تعالى عنه فتنتفي العقوبة لأن رحمته سبقت غضبه.

ومن لطف البارئ سبحانه أن رضاه عبارة عن كرمه وكرمه لا حد له، وغضبه عبارة عن عدله وعدله له حدود ومقاييس، فالله تعالى لا يعاقب إلا بقدر المعصية والنية، ويكرم أكثر من العمل والنية، فسبحانه من إله ما أكرمه.



أما حكم أفعال العباد الإختيارية فهي التي في إمكان المكلف وقدرته أن يفعلها ويفعل ضده فاعلم أن الأشياء كلها من جميع المخلوقات من الذوات والصفات والأفعال إنما تتقوم وتكون شيئاً بأمر الله سبحانه، فليس شيء منها مستقل من نفسه ولا في فعله، ولما أراد من العباد طاعته وامتنال أمره، ولم يتمكن المكلف من فعل الطاعة إلا إذا كان متمكناً من تركها فيفعلها باختياره، خلقه من نور وظلمة*.

أفعال العباد

* إنه قد حصل الخلاف والنزاع بين المتكلمين وبعض الفرق الإسلامية في أفعال العباد، ونعني من أفعال العباد هي حركاتهم وسكناتهم ونياتهم وكل ما يصدر منهم من خير أو شر من صلاة أو سرقة. فهل هذه الأفعال الصادرة من العباد على جهة الجبر أو على جهة التفويض أو على جهة الإختيار؟

فذهبت الأشاعرة إلى الجبر بأن الحق تعالى أجبر العباد على فعل الطاعة وارتكاب المعصية فالعبد مثال الريشة التي تلعب بها الرياح بمنة ويسرة، فليس لها اختيار مطلقاً وذهبت المفوضة من المعتزلة بأن الحق تعالى فوض الأمر إلى العباد في أفعالهم فهم يفعلون الأفعال على جهة الإستقلال بدون إذن وقدر الحق تعالى لهم. فالعبد حينما يصلي أو يسرق يتحرك بقدره وإذنه والحق منزّل عن ذلك.

والذي دعاهم إلى هذا الأمر فرارهم من مقولة المجبرة وقالوا إذا لم نقل هذا وقعنا في الجبر، والجبر يوجب الظلم من الله تعالى وحاشاه ذلك. ←

وذهبت الإمامية الإثنا عشرية إلى القول الوسط في ذلك، بأن العبد هو الفاعل لفعله من خير وشر لكن بقدر ومدد من الله تعالى ومثال ذلك ما لو أعطيت ابنك مائة ريال فإنه بإمكانه أن يتصدق بها وبإمكانه أن يعمل المنكرات ويشرب المسكرات وغيرها.

فالمال منك أيها الأب والمدح والذم لابنك، فإذا أنفق المبلغ في الخير مدح وإذا صرفها في الشر ذم.

فالله تعالى هو المعطي الأعضاء والقدرات للإنسان، ولكن الإنسان هو المستخدم والمتصرف فيها بإذن الله وقدره إما إلى الخير أو الشر.

فلا جبر هنا لأنه يعمل العمل باختياره، ولا تفويض لأنه يعمل بإذن الله وقدره. قال مولانا الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام «لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين، قال: قلت: وما أمر بين أمرين؟ قال مثل ذلك: رجل رأيته على معصية فنهيته فلم ينته فتركته ففعل تلك المعصية فليس حيث لم يقبل منك فتركته كنت أنت الذي أمرته بالمعصية»^(١).

أمر بين أمرين

أنه تعالى لما أراد خلق عباده وإخراجهم من رحم العدم إلى بيت الوجود الشهودي خلقهم وخلق أفعالهم معهم كما قال تعالى ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾^(٢).

←

(١) الكافي ١/١٦٠.

(٢) سورة الصافات ، الآية ٩٦.

فالحلق وأفعالهم من ذوات: أي حقائق الموجودات من أنس أو ملك أو نبات أو جماد، أو غير ذلك.

أو صفات: أي صفات تلك الحقائق من السمع والبصر والعلم والجهل وغير ذلك.

والأفعال: وهي عبارة عن حركات المكلفين من خير أو شر، وتصرفاتهم وأعمالهم وغير ذلك.

إنما يتكئون ويتحققون في الخارج بأمر الله تعالى وادنه، وبدون أمره وادنه لا وجود لهم ولا أثر أصلاً، وذلك مثال السراج. فما دام السراج موجوداً الأشعة موجودة وإذا انطفئ السراج انهدت الأشعة وانعدمت.

فالموجودات أجمع حالها حال الأشعة بالنسبة للسراج. فليس لها حال غير هذا الحال من افتقارها واحتياجها إلى السراج في كل لحظة وأن بحيث لو ينقطع المدد عنها أنا ما انعدمت ولا حس ولا محسوس بالكلية.

ولما أراد طاعته وامثال أوامره واجتناب نواهيه. ولا يمكن مجازاة المطيع بالطاعة إلا إذا كان قادراً على فعلها وتركها، وكذا لا يمكن من معاقبة العاصي على المعصية إلا إذا كان بإمكانه أن يفعلها ويفعل ضدها وإلا لم يستحق العقوبة، حينئذ خلقهم تعالى من نور وظلمة يعني من مادة وماهية، أو قل خلقهم ذوي جهتين جهة إلى الرب أو العقل المستمد من العقل الكلي، وجهه إلى النفس الإمارة بالسوء المستمدة من إبليس الأكبر.

فإذا أراد العبد الطاعة استمد من جهة الرب أو العقل وأقبل إلى مبدئه وخالقه وإذا أراد المعصية استمد من النفس الإمارة بالسوء وأدبر عن مبدئه ←

→

وخالقه، وذلك مثال السراج فإن الأشعة كلما قربت إلى السراج استتارت أكثر فأكثر وشابهت السراج في الإنارة وكلما بعدت عن السراج ازدادت ظلمة فوق ظلمة حتى تسمي في ظلمات فوقها ظلمات إذا أخرج يده لم يكدرها من شدة الظلمة.

فالأشعة كلما بعدت استمدت من الظلمة بقدر بعدها، وكلما قربت إلى السراج، استمدت منه أكثر بقدر قربها. وفي كل الأحوال الأشعة لا غنى لها عن السراج، إذ وجودها بفضل واحداث السراج سواء أكانت قريبة أو بعيدة وهنا كلام وكلام لكن اقتصرنا على موضع الشاهد حسب ما يقتضيه المقام والسلام.



وجعله منهما متمكناً من فعل الطاعة والمعصية، فالعبد وأفعاله قائمة بأمر الله سبحانه فليست شيئاً إلا بأمر الله، إلا أنه هو فاعل فعله من غير أن يكون مشاركاً فيه، فمن قال بأن الفاعل للفعل الصادر من العبد هو الله سبحانه من خير وشر ليس للعبد في شيء من أفعاله مدخل ولا سبب، بل هو فاعل لفعل العبد وسببه، كما خلق العبد كذلك خالق أفعاله كما تقول الأشاعرة^(١) فقد نسبوا الله تعالى إلى الظلم، حيث يلزمهم أنه هو أجبرهم على المعاصي وعاقبهم عليها، ومن قال بأن العبد هو فاعل فعله من غير مدخل لغيره في شيء من ذلك، بل هو مستقل بفعله لا مانع له منه ولا صاد عنه، وإلا لما استحق ثواباً ولا استوجب عقاباً، فقد عزل الله سبحانه عن ملكه وأخرجه عن^(٢) سلطانه، كما تقول المفوضة من المعتزلة*

المعتزلة

* وهم على فرق ومذاهب منها :

١ - الواصلية :

أصحاب أبي حذيفة واصل بن عطاء الغزال الألتغ، لأنه لا ينطق حرف الراء. ولكن من فصاحته إذا أراد أن يخطب يتجاوز كل كلمة فيها حرف راء، فهو مؤسس فرقة المعتزلة ورئيسها الأول (٨٠ - ١٣١ هـ) وكان تلميذاً ←

(١) المجبرة : فهم الأشعرية أصحاب عمرو بن أبي بشر الأشعري، هم أقوى الجبرة وأكثرهم إتساعاً، وقد تابعهم من المتأخرين الجويني عبد الملك والغزالي وابن الخطيب الرازي، وأبو بكر الباقلاني.
(النية والأمل ٣٣)

(٢) لفظ وأخرجه عن غير موجود في المخطوط.

للحسن البصري يقرأ عليه العلوم والأخبار وكانا في أيام عبد الملك بن مروان، وهشام بن عبد الملك.

٢ - الهذلية

أصحاب أبي هذيل حمدان بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة ومقدم الطائفة ومقرر الطريقة والمناظر عليها. أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل، عن واصل بن عطاء.

٣ - النظامية :

أصحاب إبراهيم بن يسار بن هانيء النظام، قد طالع كثيراً من كتب الفلاسفة وخلط كلامهم بكلام المعتزلة.

٤ - الخابطة والحديثة :

الخابطة : أصحاب أحمد بن خابط توفي سنة ٢٣٢ هـ، وكذلك الحديثة أصحاب الفضل الحداثي المتوفى سنة ٢٥٧ هـ، وكانا من أصحاب النظام وطالعا كتب الفلاسفة أيضاً .

٥ - البشرية :

أصحاب بشر بن المعتمر المتوفى سنة ٢٢٦ هـ ، كان من أفضل علماء المعتزلة. وهو الذي أحدث القول بالتولد وأفرط فيه. فزعم أن اللون والطعم والرائحة والادراكات كلها من السمع والرؤية يجوز أن تحصل متولدة من فعل العبد، إذا كانت أسبابها من فعله.

٦ - المعمرية :

أصحاب مُعَمَّر بن عباد السلمى المتوفى سنة ٢٢٠ هـ . ادعى أن الله تعالى لم يخلق شيئاً غير الأجسام، فأما الأعراض فإنها من اختراعات الأجسام، ←

→

إما طبعاً كالنار التي تحدث الاحراق، والشمس التي تحدث الحرارة، والقمر الذي يحدث التلوين. وإما اختياراً كالحیوان يحدث الحركة والسكون، والاجتماع والافتراق.

٧ - المردارية :

أصحاب عيسى بن صبيح المكنى بأبي موسى المتوفى في حدود ٢٢٦ هـ الملقب بالمردار. وقد تلمذ لبشر بن المعتمر، وأخذ العلم منه وتزهده، ويسمى زاهد المعتزلة.

٨ - الشامية :

أصحاب ثمامه بن أشرس النميري المتوفى سنة ٢١٣ هـ وادعى أن الأفعال المتولدة لا فاعل لها، إذ لم يمكنه اضافتها إلى فاعل أسبابها حتى يلزمه أن يضيف الفعل إلى ميت، مثل ما إذا فعل السبب ومات ووجد المتولد بعده، ولم يمكنه اضافتها إلى الله تعالى، لأنه يؤدي إلى فعل القبيح وذلك محال فتحرير فيه وقال المتولدات أفعال لا فاعل لها.

وادعى أن الكفار والمشركين والمجوس واليهود والنصارى والزنادقة والدهرية: أنهم يصيرون في القيامة تراباً، وكذلك قوله في البهائم والطيور وأطفال المؤمنين.

٩ - الهشامية :

أصحاب هشام بن عمرو الفوطي المتوفى سنة ٢٢٦ هـ ومبالغته في القدر أشد وأكثر من مبالغة أصحابه، وكان يمتنع من اطلاق اضافات أفعال إلى الباري تعالى وإن ورد بها التنزيل مثل قوله تعالى إن الله لا يؤلف بين قلوب -

→

المؤمنين، بل هم المؤتلفون باختيارهم وهذا خلاف قوله تعالى ﴿مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾^(١).

١٠ - الجاحظية :

أصحاب عمرو بن بحر أبي عثمان الجاحظ، وكان في أيام المعتصم والمتوكل.

ادعى في أهل النار أنهم لا يخلدون فيها عذاباً، بل يصيرون إلى طبيعة النار.

١١ - الخياطية والكعبية :

أصحاب أبي الحسين بن أبي عمرو الخياط مؤلف كتاب «الأنصار والرد على ابن الراوندي» دافع فيه عن المعتزلة وبرأهم مما رماهم به ابن الراوندي. توفي سنة ٣٠٠هـ.

أستاذ أبي القاسم الكعبي، وهما من معتزلة بغداد على مذهب واحد، إلا أن الخياط غالى في إثبات المعدوم شيئاً وقال: «الشيء ما يعلم وتخير عنه مثل زيد تقول زيد قائم أوقائم زيد والجوهر جوهر من العدم، والعرض عرض في العدم». وانفرد الكعبي عن أستاذه بأن ارادة الباري تعالى ليست صفة قائمة بذاته، ولا هو مرید لذاته، ولا ارادته حادثة في محل أو لا في محل، بل إذا أطلق عليه أنه مرید فمعناه أنه عالم، قادر غير مكره في فعله، ولا كاره، ثم إذا قيل هو مرید لأفعاله، فالمراد به أنه خالق لها على وفق علمه، وإذا قيل هو مرید لأفعال عباده، فالمراد به أنه أمر بها راض عنها.

←

(١) سورة الأنفال، الآية ٦٣.

١٢ - الجُبَّائِيَّة والبَهْشَمِيَّة :

أصحاب أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجُبَّائِي المتوفي سنة ٢٩٥ هـ وابنه أبي هاشم عبد السلام المتوفي سنة ٣٢١ هـ ، وهما من معتزلة البصرة.

حيث أنهما أثبتا ارادات حادثة لا في محل يكون الباري تعالى بها موصوفاً مريداً، وتعظيماً لا في محل إذا أراد أن يعظم ذاته، وفناء لا في محل إذا أراد أن يفني العالم، وغير ذلك نقلنا هذا من الملل والنحل لأبي الفتح الشهرستاني باختصار طبع مكتبة المتنبي، لنذكر الفرق بين مذهب أهل البيت عليهم السلام ومذهب غيرهم ونعم ما قيل :

إليكم وإلا لا تشد الركائب	ومنكم وإلا لا تنال الرغائب
وفيكُم وإلا فالحديث مخلوق	وعنكم وإلا فالحدث كاذب

ورحم الله الكميّ بن زيد الأسدي حيث قال :

ومالي إلا آل أحمد شيعة	ومالي إلا مشعب الحق مشعب
------------------------	--------------------------

ومن هنا يظهر صبح الحقيقة في الحديث النبوي حيث قال: «افترقت أمة أخي موسى على إحدى وسبعين فرقة كلها هالكة إلا واحدة وهي الناجية وافترت أمة أخي عيسى على اثنين وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة واحدة وستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا فرقة واحدة» رواه عن عبد الله بن مسعود وأنس وعنه عبد الله بن عباس قال الإمام يحيى وتلقته الأمة بالقبول.

→

ويا ترى من الفرقة الناجية من هذه الفرق قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام «لتفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، والذي نفسي بيده إن الفرق كلها ضالة إلا من اتبعني»^(١).

لأنه مع الحق والحق مع علي عليه السلام يدور معه حيثما دار فالذي يهدي إلى الحق أحق أن يتبع.



^(١) أمالي المفيد ١٢٤.

والفريقان خارجان عن طريق الحق والصراط المستقيم، لأن الأولين مفرطون والآخريين مفرطون، والحق في القول بالحكم الأوسط. كما قال جعفر بن محمد عليهما السلام لا جبر ولا تفويض بل أمر بين أمرين^(١) يعني لا جبر بأن يقال إن الله عز وجل أجبر العباد على المعاصي، فإنه لو كان كذلك لما جاز أن يعذبهم على معاصيهم، وإلا لكان ظالماً وما ربك بظلام للعبيد، ولا تفويض بأن يقال أنه سبحانه فوض إلى العباد، وليس له أمر في أفعالهم، فإنه لو كان كذلك لكان في ملكه ما لم يقدر أن يكون فيكون معزولاً عن ملكه وسلطانه، بل أمر بين أمرين يعني أن العبد هو الفاعل لفعله على جهة الاختيار من غير اكراه ولا اجبار، ولكن بتقدير الله سبحانه الساري في فعل العبد، فبدون القدر لم يتم فعل العبد ولم يمض. ومعنى هذا أن الله سبحانه حافظ للعبد ولما يصدر عنه من أفعاله، إذ بدون حفظ الله لا يكون العبد ولا أفعاله شيئاً، فما دام محفوظ البقاء هو وأفعاله فهو شيء وأفعاله الصادرة عنه شيء، فالعبد المحفوظ فاعل لفعله على الاستقلال من غير مشاركة مع الله تعالى، فمعنى قولنا أن العبد فاعل لأفعاله بالله لا بدون الله ولا مع الله، هو ما أشرنا إليه، فإنه طريق مظلم وبحر عميق، ففهم ما ذكرنا لك إذ ليس غيره إلا جبر أو تفويض، وهذا هو العدل في أفعال العباد، فإن عصوا فباختيارهم وبموافقة قدر الله ولو شأوا أطاعوا، فلما اختاروا المعصية أجرى عليهم لازمها من العقاب، ولم يظلمهم لقدومهم على المعصية من غير اضطرار، وإن أطاعوا فباختيارهم

(١) الكافي ١٦٠/١ ح ١٣.

وبموافقة قدر الله، ولو شأؤوا عصوا فلما اختاروا الطاعة أجرى عليهم لازمها من الثواب، واستحقوا الثواب، لقدومهم على الطاعة من غير اضطرار، فتكون معصيتهم بموافقة قدر الله، لا تكون بدون هذه الموافقة ولم يلزمهم الجبر، لتمكنهم حينئذ من الطاعة بموافقة قدر الله، فاختيارهم لأحد الفعلين لا يفارقه القدر، لأنه لا يتم بدون القدر فكان العباد مستقلين بفعل خيرهم وشرهم مع تقدير الله لأي الفعلين اختاروا، فلم يفعلوا إلا بتقدير الله، وليس هذا التقدير تقدير حتم وإنما هو تقدير اختيار* فافهم.

* يعني أن هذا التقدير والمدد الصادر من الحق تعالى ليس له جهة واحدة إلى طاعة أو معصية بل هو مطلق يمكن أن يصرف في الجهتين إلى خير وشر إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً.

روي عن صالح النيلي قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام هل للعباد من الاستطاعة شيء؟ قال: فقال لي: إذا فعلوا الفعل كانوا مستطيعين بالاستطاعة التي جعلها الله فيهم، قال: قلت وما هي؟ قال: الآلة مثل الزاني إذا زنى كان مستطيعاً للزنى حين زنى، ولو أنه ترك الزنا ولم يزن كان مستطيعاً لتركه إذا ترك، قال: ثم قال: ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير ولكن مع الفعل والترك كان مستطيعاً، قلت: فعلى ماذا يعذبه؟ قال: بالحجة البالغة والآلة التي ركب فيهم، إن الله لم يجبر أحداً على معصيته، ولا أراد - إرادة حتم - الكفر من أحد، ولكن حين كفر كان في إرادة الله أن يكفر، وهم في إرادة الله وفي علمه أن لا يصيروا إلى شيء من الخير، قلت: أراد منهم أن يكفروا؟ قال: ليس هكذا أقول ولكن -

أقول: علم أنهم سيكفرون، فأراد الكفر لعلمه فيهم وليست هي إرادة حتم إنما هي إرادة اختيار^(١).

إرادتنا الحتم والعزم

إن كل ما يصدر من حركة أو سكون أو خلق أو رزق أو حياة أو موت أو كفر أو طاعة أو غير ذلك، فجميع هذه الأمور والمفاعيل لا يصدر إلا بأمر وإرادة الله تعالى. قال الإمام السجاد عليه السلام: "وقضاؤك حتم وإرادتك عزم سبحانه لا راد لمشيئتك ولا مبدل لكلماتك"^(٢).

ولكن لو كانت هذه الإرادة لها جهة واحدة من دون التفات إلى اختيار المكلف للزم الجبر والعياذ بالله، لأن الزاني حين يزني بإرادة الله، والمصلي حين يصلي بإرادة الله سبحانه، فعلى ذلك يطل الثواب والعقاب والجزاء والحساب، وتنسفي فائدة الخلق من إيصالهم إلى السعادة الأبدية، لأنه لا يوجد عندهم ما يرجح إيصالهم إلى النعيم أو الجحيم وهذا محال عقلا ونقلا، فلذلك انقسمت إرادة الحق تعالى إلى قسمين هما:

الإرادة الحتمية :

وهي الإرادة التي حتم على نفسه تعالى أن يمد ويعطي كل من سأله من صالح أو طالح، من إنس أو جن، أو غير ذلك مما سواه تعالى. قال سبحانه في محكم كتابه: "وأتاكم من كل ما سألتموه"^(٣).

(١) الكافي ١/١٦٢.

(٢) الصحيفة السجادية ٢٦٣.

فإرادته الحتمية يريد و يمد كل من سألَه، بحيث أنه إذا لم يعط كل من سألَه يكون عاجزاً فقيراً محتاجاً، و الحق تعالى هو الغني المطلق عن جميع ما سواه.

الإرادة العزمية:

إنه لما أثبتنا العدل لله عز وجل بأنه عدل حكيم، خلق الخلق بالحكمة البالغة و الحجة الدامغة و طلب منهم معرفته و عبادته، فلا يكون العبد مطيعاً حتى ما يكون قادراً على ترك الطاعة و عمل المعصية، وإلا لم يسم مطيعاً، و كذلك لا يكون العاصي عاصياً إلا إذا كان متمكناً من فعل الطاعة أو ارتكاب المعصية، فإذا لم يتمكن من فعل الطاعة لا يُسمى عاصياً.

و على كلا الفعلين الطاعة أو المعصية، يكون بتقدير و مدد ومشئته من الحق تبارك و تعالى، و إلا لو فرض أن العبد يفعل مفاعيله من الخير أو الشر بدون فعل الله تعالى و مشيئته لَلَزِمَ التفويض الباطل.

فالعبد سواءً أكان فعل الخير أم الشر كل ذلك بمشيئته من الله تعالى، لكن الحق تعالى لما خلق الموجودات، وفرض عليهم الفرائض و كلفهم بتكاليف من الحرام و الحلال و المستحب و المكروه و المباح.

حَبَّبَ فعل الخير و زينَه في قلوبهم و رَغَّبَ عليه، و وعد وعده الحق لممثل الطاعة خير الدنيا و الآخرة، و للمخالف و العاصي بشر الدنيا و الآخرة.

فإن أختار العبد المعصية أمدَه الباري تعالى بمشيئته الحتمية من فعل الزنى و السرقة و الظلم و غيرها، لأنه لا يكون شيئاً إلا بإرادة الله تعالى، إذ بدونها يلزم التفويض الباطل كما ذكرنا.

وإن اختار الطاعة و محبة الله الخيرية أمدّه الله بالإرادة العزيمة إرادة المحبة و الطاعة،
لأنه بدون هذه الإرادة يكون العبد و العياذ بالله مجبوراً. فإذا اختار المعصية أمدّه
بالإرادة الحتمية على اختياره، لئلا يلزم الجبر على فعل الطاعة أو المعصية. "فلا جبر
لوجود مشيئة العزم ولا تفويض لوجود مشيئة الحتم". فالعبد إن اختار المعصية أمدّه
الحق بالإرادة الحتمية وإن اختار الطاعة و الخير أمدّه الله بالإرادة العزيمة.
لذا نجد أن الله تعالى أمر و أراد لأبليس لعنه الله السجود لآدم بالإرادة العزيمة و شاء
و أراد ألا يسجد بالإرادة الحتمية.

فالإرادة العزيمة مختصة للطاعة و الخير لذا قال تعالى (فسأكتبها للذين يتقون) بعد ما
قال (ورحمتي وسعت كل شئ) يعني بالإرادة الحتمية، و الكتابة للذين يتقون بالإرادة
العزيمة.

الباب الثالث

في النبوة

[في النبوة]

اعلم أن الله سبحانه لما كان غنياً مطلقاً لم يحتج إلى شيء، فخلق بمقتضى كرمه وفضله خلقاً أحب أن يوصلهم إلى ما شاء من فواضل كرمه، ولما كان حكيماً وجب أن يكون ما تفضل به جارياً على مقتضى الحكمة، فكلّف خلقه بما يستحقون به نيل تلك الفواضل على وجه يخرج تفضله عن العبث، ولما كان سائر الخلق لا يعلمون ما فيه صلاحهم لأن ذلك لا يعلمه إلا الله سبحانه، وكان عز وجل لا تدركه الأبصار ولا يقدر الخلق على التلقي منه عز وجل، وجب في الحكمة أن يختار من خلقه قوياً يقدر بمعونة الله سبحانه على التلقي منه سبحانه، ليؤدي إلى الخلق عن الله عز وجل معاني ما يريد منهم، مما فيه صلاح دنياهم وآخرتهم، لأن ذلك لطف^(١) بهم يتوقف داعي ارادته تعالى بهم صلاح نظامهم في النشاطين على ذلك اللطف، فيكون واجباً في الحكمة، وهو النبي صلى الله عليه وآله، ولما اقتضت الحكمة إيجاد الخلائق في أوقات متعددة متعاقبة، وكانوا مشتركين فيما خلقوا له، وفيما يراد منهم، وجب في الحكمة أن يبعث سبحانه في كل أمة رسولاً منهم، ليؤدي إليهم ويبلغهم ما يريد الله منهم، لأنهم لا

(١) اللطف: هو التكفل بأمور واحتياجات الخلق مما فيه صلاحهم في النشاطين الدنيا والآخرة.

يعلمون إلا ما علمهم الله حتى انتهت النبوة إلى نبينا محمد بن عبد الله
خاتم النبيين صلى الله عليه وآله*

في النبوة

* حصل الكلام أن الله تبارك وتعالى لما كان غنياً كريماً مطلقاً، والكريم الغني يحب دوماً أن يعطي ويتفضل على الغير، لأن ذلك من طبع صفاته الذاتية، فلما كان كذلك خلق خلقاً أحب أن يوصلهم إلى السعادة الأبدية والدولة السرمدية إلى الجنة، ولكن لما كان حكيماً والحكيم هو الذي يضع الأشياء في مواضعها، أراد أن يخرج عمله وإدخاله إياهم إلى الجنة عن العبث بأن ألقى عليهم التكاليف والأحكام، فالذي يمثّل أوامره وينتهي عن نواهيه يدخله الجنة، والذي يتمرّد ويعصي يدخله النار، حتى يكون سبباً لاستحقاق النعيم أو الجحيم.

ولما كان الخلق متفاوتين في القوة والضعف والقرب والبعد من الحق تعالى، بحيث أن بعض خلقه لا يمكن لهم تلقي التكاليف منه تعالى مباشرة إلا عبر واسطة وقناة عن طريقها يمكن الامثال والطاعة أو المعصية.

فوجب عليه تعالى من باب اللطف أن يختار من خلقه من له الأهلية والقدرة لهذا الأمر أمر الرسالة، قال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(١).

فانتخب واختار الأنبياء والأوصياء ليؤدوا إلى الناس أحكامهم ووظائفهم الدينية والدنيوية.

←

(١) سورة الأنعام، الآية ١٢٤.

→

وأيضاً لما كان إيجاد الخلائق في أوقات متعددة متعاقبة اقتضت الحكمة أن لا تخلو الأرض من حجة لذا وجد الحجة قبل المحجوج على وجه الأرض وهو نبي الله آدم على نبينا وآله وعليه السلام لئلا يكون على الناس حجة بعد الرسل والأنبياء.

قال تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(١) . حتى انتهت النبوة إلى نبينا محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو خاتم الأنبياء والمرسلين.



^(١) سورة فاطر، الآية ٢٤.

الفصل الأول

[في مستلزمات

النبوة]

أفي مستلزمات النبوة

لما كانت النبوة من مقتضيات العدل، وجب أن تكون على أكمل وجه لتحصل فائدة البعثة، وهو أنه لا بد وأن يظهر الله سبحانه على يد من بعثه الله نبياً أمراً معجزاً لا يقع من أبناء جنسه مثله، خارقاً للعادة، مطابقاً لدعواه، يكون من الله^(١) عز وجل تصديقاً لدعواه، وأن يكون صحيح النسب^(٢)، طاهر المولد^(٣)، مستقيم الخلقة^(٤)، مطهراً من جميع الأحوال التي تنفر القلوب منها، في خلقه وخلقه بحيث لا يطعن عليه أهل زمانه بشيء، وأن يكون صادق القول لم يعهد منه كذب ولا خيانة ولا طمع في شيء من حطام الدنيا، وأن يكون أعلم أهل زمانه وأتقاهم وأزهدهم وأعملهم^(٥)، بما يأمر وأنهاهم عما ينهي، مطهراً من جميع الرذائل،

(١) في المخطوط من أن يكون من الله.

(٢) صحيح النسب أي معروف إلى من ينتهي في آبائه وأجداده بحيث لا يتخلل سلسلة نسبه صلب أو رحم نجس كافر فنسبه من لدن آدم إلى أبيه كله طاهر من طهر طاهر لم تدنسه الجاهلية بأرجاسها وأنجاسه.

(٣) بأن لا يكون ولد زنا أو ولد شبه أو ولد حيض والعياذ بالله بل يكون ولدحلال في جميع طبقات نسبه .

(٤) مستقيم الخلقة بأن لا يكون مشوهاً بزيادة عضو أو نقصانه، ولا بالطويل الشاهق ولا بالقصير اللاصق بل معتدل القامة حسن الصورة.

(٥) في المخطوط أعلمهم.

والنقائص^(١) الظاهرة والباطنة، بحيث يعرفه أهل زمانه الذين أرسل إليهم أنه لا يكون فيهم له نظير في كل صفة كمال، وأن يكون معصوماً من جميع الذنوب الصغائر والكبائر قبل البعثة وبعدها، من أول عمره إلى آخره، ومن السهو والنسيان، ومن كل شيء يتعلل به الرعية من قبول أمره ونهيه، أو يحصل به الشك فيه^(٢) أو التوقف في نبوته، لأن حجة الله بالغة، والنبوة حجة الله على عباده، ولو جاز أن يكون أحد من المكلفين يجد خدشاً في النبوة، لما قامت حجة الله عليه، وأن يكون مسدداً من الله موقفاً للصواب في الاعتقاد والعلم والقول والعمل^(٣)، لأن الله سبحانه يتولاه بالطفاه وإلهامه الحق، ويوصي إليه بذلك على حسب مقامه عند الله، ويقدر له ملكاً يسدده، وكل ذلك إرادة منه تعالى، لئلا يكون للناس على الله حجة

(١) الرذائل جمع رذيلة والرذيلة في مقابل الفضيلة كما قيل الفضيلة بين رذيلتين فالكرم فضيلة بين رذيلة البخل والإسراف.

والنقائص جمع نقيسة، والنقيصة إما أن تكون ظاهرة بأن يكون ألتغ اللسان أو يكون مثلاً بطيء أو سريع المشي أو غير ذلك من النقائص. أو باطنه بأن يكون غيباً أو غير سريع البديهة أو لا يمكن أن يعبر عما في نفسه إلى الآخرين أو غير ذلك.

(٢) كاختلاف أقواله وتباين أفعاله بين فترة وأخرى، فكل يوم له رأي وفي كل سنة له عبادة غير الأخرى مما يوجب الشك والامتهان لدعواه.

(٣) معنى كونه موقفاً في الاعتقاد أي أن الأمور العقائدية مستوحاة من رب العالمين لا من أقوال الفلاسفة والمتكلمين.

والعلم بأن يكون علماً نافعاً مرشداً للأمة عن التيه والغواية والضلال، وأن يكون قوله وعمله وحيّاً يوحى في جميع تصرفاته وأعماله حتى يكون عمله وقوله قدوة لغيره.

بعد الرسل، لأن النبي هو الإنسان المخبر عن الله بغير واسطة من البشر، ولا يكون حجة الله حتى يثبت عند المكلف أن قوله قول الله، وأمره أمر الله، ونهيته نهى الله، والله قادر على فعل ما تقوم به الحجة على خلقه، وبذلك يتحقق لطفه بخلقه الذي يتوقف صلاحهم عليه في الدنيا والآخرة، فيجب عليه فعله في الحكمة، وهو تعالى لا يخل بواجب، لأن الإخلال به قبيح، وهو لا يفعل القبيح لأنه غني مطلق لا يحتاج إلى شيء^(١).



(١) بحيث أن هذا النبي تتوفر عنده جميع شروط الكمال مما يجمع على كماله وأهليته للنبوّة، حتى أن المنكر حينما ينكر لا يستطيع أن يجد مثله أو منقصه فيه أبداً. لذا لما لم يجد كفار قريش على النبي محمد صلى الله عليه وآله منقصة ولا عيب في خلقه أو خلقه، قالوا أنه مجنون وساحر وهذه دعوى بلا دليل ولا برهان، بل سولت لهم أنفسهم فصير جميل على ما يصفون.

الفصل الثاني

[في نبوة النبي

محمد (ص)]

[في نبوة النبي محمد (ص)]

إذا عرفت هذا فنبى هذه الأمة، هو محمد بن عبد الله، بن عبد المطلب، بن هاشم، بن عبد مناف بن قصي، بن كلاب، بن مرة، بن كعب، ابن لؤي، بن غالب، بن فهر، بن مالك، بن نضر، بن كنانة، بن خزيمة، بن مدركة، بن الياس، بن نزار، بن معد، بن عدنان صلى الله عليه وآله الطاهرين، لأنه ادعى النبوة وأظهر المعجزة على يديه، وكل من ادعى النبوة وأظهر المعجز المطابق على يديه فهو نبى، وقد تواتر بين المسلمين وغيرهم من جميع أهل الدنيا، أنه قد ظهر رجل في مكة المشرفة اسمه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله، ادعى النبوة وأظهر الله المعجز على يديه المطابق لدعواه، المقرون بالتحدي، فيكون نبياً حقاً، وهذا التواتر موجب للقطع إلا لمن سبقت له شبهة*، وهذا أمر متواتر بين جميع أهل الأرض، لأنه صلى الله

* إنه قد تقرر في محله بأن الخبر ينقسم إلى قسمين متواتر وآحاد،

وذكروا شروطاً لكليهما، فمن شرائط صحة العلم بالتواتر عدم حصول شبهة أو تقليد عند السامع خلاف نص أو مضمون التواتر.

←

عليه وآله خاتم النبيين فلا يكون نبي بعده ولا معه، فيجب أن يكون نبياً مرسلًا إلى الناس كافة، لأنهم مكلفون ولا يصح تكليفهم بغير حجة، ولا تثبت لله حجة على خلقه إلا على النحو المذكور، فتثبت نبوته بالتواتر عند جميع المكلفين، وأما من سبقت له شبهة فكذلك، وإن كانت نفسه قد تعودت على^(١) الإنكار، لأن الله سبحانه يقول: ﴿وما كان الله ليضلّ قومًا بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون﴾^(٢).

→

وذلك مثال اليهود والنصارى المنكرين لخاتمية ونبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وكذا النواصب المنكرين ولاية أمير المؤمنين وأبنائه المعصومين عليهم السلام بالخلافة.

فعلماء اليهود والنصارى نصبوا شبهات لأتباعهم على عدم نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وآله، وعلى أثر ذلك قلّد العوام من الناس علمائهم في ذلك وكذا بعض المسلمين المنكرين ولاية أمير المؤمنين عليه السلام نصبوا شبهات إلى أتباعهم ومقلديهم بأن المراد من الولي في قوله تعالى ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(٣). وقوله صلى الله عليه وآله «من كنت مولاه فعلي مولاه»^(٤) كونه ابن عمه أو أنه يحبه أو غير ذلك من التدليسات الصارفة للمعنى ←

(١) لفظ على غير موجودة في المخطوط.

(٢) سورة التوبة، الآية ١١٥.

(٣) سورة المائدة، الآية ٥٥.

(٤) البحار ٣٧/١٩٥ ح ٧٨.

الحقيقي الذي يقتضيه المقام من أن المراد من الولي هي الولاية الثابتة لله ولرسوله ، فكما أنه تعالى ولي على جميع خلقه كذلك رسوله ووصيه أمير المؤمنين سلام الله عليهما، بأنها أولى بالمؤمنين من أنفسهم فإذا حصل للسامع هذه الشبهة لا يكون الخبر المتواتر مفيداً للقطع بالنسبة إليه إلا أن يتخلى عما في ذهنه من شبهات وتخيلات المخالفة للواقع.

«وأول من اعتبر هذا الشرط علم الهدى (رحمه الله) وتبعه على ذلك المحققون، وهو شرط متين، وبه يندفع احتجاج المشركين من اليهود والنصارى وغيرهم . انتفاء معجزات الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) كانشقاق القمر وحنين الجذع وتسبيح الحصا، واحتجاج مخالفينا في المذهب على انتفاء النص على أمير المؤمنين عليه السلام بالإمامة»^(١).

فشرط عدم وجود شبهة عند السامع في غاية الأهمية، وكيف لا يكون كذلك وبه تثبت الولاية لأمر المؤمنين عليهم السلام وتنفي عنه.



(١) مقباس الهداية في علم الدراية ١٠٦/١.

الفصل الثالث

[في معجزه

(صلى الله عليه وآله)]

[في معاجزه (ص)]

وأما معاجزه التي صدق الله بها دعواه فكثيرة، وقد عد علماء الأمة منها ألف معجز، منها انشقاق القمر* ونبع الماء من بين أصابعه**

معجزة انشقاق القمر

* قال الطبرسي رحمه الله: «اقتربت الساعة» أي قربت الساعة التي تموت فيها الخلائق، وتكون القيامة. والمراد فاستعدوا لها قبل هجومها «وانشق القمر» قال ابن عباس، اجتمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فلقتين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن فعلت تؤمنون؟ قالوا: نعم. وكانت ليلة بدر، فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ربه أن يعطيه ما قالوا فانشق القمر فلقتين، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينادي: يا فلان يا فلان اشهدوا^(١).

معجزة نبع الماء من أصابعه

** الصدوق، عن أبيه، عن حبيب بن الحسن عن محمد بن عبد الحميد العطار، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن الصادق، عن آبائه، عن-

(١) بحار الأنوار ١٧/٣٤٧.

→
عليّ صلوات الله عليهم قال: خرجنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزاة وعطش الناس، ولم يكن في المنزل ماء وكان في إناء قليل ماء، فوضع أصابعه فيه فتحلب منها الماء حتى روي الناس والإبل والخيول فتزود الناس، وكان في العسكر اثنا عشر ألف بعير، ومن الخيل اثنا عشر ألف فرس، ومن الناس ثلاثون ألفاً^(١).



وإشباع الخلق الكثير من الطعام اليسير* وشكاية البعير**

معجزة إشباع الخلق الكثير من الطعام اليسير

* ومن ذلك أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: رأيت الناس يوم الخندق يحفرون وهم خماص، ورأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحفر وبطنه خميص، فأتيت أهلي فأخبرتها، فقالت: ما عندنا إلا هذه الشاة ومحرز من ذرة قال فأخبرني، وذبح الشاة وطبخوا شقها وشووا الباقي حتى إذا أدرك أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: يا رسول الله اتخذت طعاماً فأنتي أنت ومن أحببت، فشبك أصابعه في يده، ثم نادى «ألا جابراً يدعوكم إلى طعامه» فأتى أهله مذعوراً حجلاً فقال لها: هي الفضيحة قد جفل بها أجمعين، فقالت: أنت دعوتهم أم هو؟ قال: هو، قالت: فهو أعلم بهم، فلما رآنا أمر بالأنطاع، فبسطت على الشوارع، وأمره أن يجمع التواري - يعني قصاعاً كانت من خشب - والجفان، ثم قال: ما عندكم من الطعام؟ فأعلمته، فقال: غطوا السدانه والبرمه والتور واغرفوا، وأخرجوا الخبز واللحم وغطوا، فما زالوا يغرفون وينقلون ولا يرونه ينقص شيئاً حتى شبع القوم وهم ثلاثة آلاف، ثم أكل جابر وأهله وأهدوا وبقي عندهم أياماً^(١).

معجزة شكاية البعير

** ومن ذلك أنه مرّ على بعير ساقط فتبصبص له، فقال: إنه ليشكو شرّ ولاية أهله له، وسأله أن يخرج عنهم فسأل صاحبه فأتاه فقال: بعه وأخرجه عنك، فأناخ البعير يرغو، ثم نهض وتبع النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: يسألني أن أتولى أمره. فباعه من علي عليه السلام فلم يزل عنده إلى أيام صفين^(٢).

(١) بحار الأنوار ١٧/٢٣٢.

(٢) بحار الأنوار ١٧/٢٣٠.

معجزة كلام الذراع المسموم

* وأما كلام الذراع المسمومة فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رجع من خير إلى المدينة وقد فتح الله له جاءته امرأة من اليهود قد أظهرت الإيمان، ومعها ذراع مسمومة مشوية وضعتها بين يديه، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ما هذه؟ قالت له: بأبي أنت وأمي يا رسول الله همّني أمرك في خروجك إلى خير، فإني علمتهم رجالاً جلدًا، وهذا حمل كان لي ربيبة أعدّه كالولد لي، وعلمت أن أحب الطعام إليك الشواء، وأحب الشواء إليك الذراع، ونذرت لله لئن سلمك الله منهم لأذبحنه ولأطعمنك من شوائه ذراعيه، والآن فقد سلمك الله منهم وأظفرك عليهم، وقد جئتكم بنذري، وكان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم البراء بن معرور وعلي بن أبي طالب عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إيتوني بالخبز، فأتي به فمد البراء بن المعرور يده وأخذ منه لقمة فوضعها في فيه، فقال علي بن أبي طالب عليه السلام: يا براء لا تتقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال البراء وكان أعرابياً: يا علي كأنك تبخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقال علي عليه السلام: ما أبخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولكني أبجله وأوقره ليس لي ولا لك ولا لأحد من خلق الله أن يتقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال البراء: ما أبخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قال علي عليه السلام: ما لذلك قلت ولكن هذا جاء به هذه وكانت يهودية، ولسنا -

نعرف حالها، فإذا أكلته بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو ضامن لسلامتك منه، وإذا أكلته بغير إذنه وُكِلت إلى نفسك يقول عليّ هذا والبراء يلوك اللقمة، إذا أنطق الله الذراع فقالت: يا رسول الله لا تأكلني فإني مسمومة، وسقط البراء في سكرات الموت ولم يرفع إلا ميتاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: **إيتوني بالمرأة فأتي بها، فقال: ما حملك على ما صنعت؟ فقالت: وترتني وترّاً عظيماً، قتلت أبي وعمي وزوجي وأخي وابني، ففعلت هذا وقلت: إن كان ملكاً فسأنتقم منه، وإن كان نبياً كما يقول وقد وعد فتح مكة والنصر والظفر فيمنعه الله منه ويحفظه ولن يضره، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أيتها المرأة لقد صدقت، ثم قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لا يغرك موت البراء فإنما امتحنه الله لتقدمه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولو كان بأمر رسول الله أكل منه لكفي شره وسمه، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ادع لي فلاناً وفلاناً، وذكر قوماً من خيار أصحابه فيهم سلمان والمقداد وأبو ذر وعمار وصهيب وبلال وقوم من سائر الصحابة تمام عشرة وعليه السلامة حاضر معهم، فقال: **اقعدوا وتحلقوا عليه، ووضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على الذراع المسمومة ونفث عليه، وقال: «بسم الله الشافي، بسم الله الكافي، بسم الله المعافي، بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء ولا داء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم»** ثم قال: **كلوا على اسم الله، فأكل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأكلوا حتى شبعوا ثم شربوا عليه الماء، ثم أمر بها فحبست، فلما كان اليوم الثاني جاء بها فقال: أليس هؤلاء أكلوا ذلك السم بحضرتك؟ فكيف رأيت دفع الله عن نبيه ←****

→

وصحابته؟ فقالت: يا رسول كنت إلى الآن في نبوتك شاكة، والآن قد أيقنت أنك رسول الله حقاً، فأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنت عبده ورسوله وحسن إسلامها^(١).



(١) بخار الأنوار ٣١٧/١٧ - ٣١٨.

معجزة تكليم الجمادات

* من معجزاته صلى الله عليه وآله وسلم لما غزا بتيوك كان معه من المسلمين خمسة وعشرون ألفاً سوى خدمهم، فمر صلى الله عليه وآله وسلم في مسيره بجبل يرشح الماء من أعلاه إلى أسفله من غير سيلان. فقالوا: ما أعجب رشح هذا الجبل؟ فقال: إنه يكي. قالوا: والجبل يكي؟ قال: أتحبون أن تعلموا ذلك؟ قالوا: نعم.

قال: أيها الجبل مم بكاؤك؟ فأجابه الجبل وقد سمعه الجماعة بلسان فصيح: يا رسول الله مرّ بي عيسى بن مريم وهو يتلو ﴿نَاراً وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ فأنا أبكي منذ ذلك اليوم خوفاً من أن أكون من تلك الحجارة، فقال: اسكن مكانك فلست منها، إنما تلك حجارة الكبريت، فجف ذلك الرشح من الجبل في الوقت حتى لم ير شيء من ذلك الرشح ومن تلك الرطوبة التي كانت^(٢).

معجزة كلام الشجرة الصيحانية

روي أنه كان ليهودي حق على مسلم، وقد عقد على أن يغرس المسلم له عدة خط من النخيل ويربيها إلى أن ترطب ألواناً كثيرة، فإنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر علياً عليه السلام أن يأخذ النوى على عدد تلك الأشجار التي ضمنها المسلم لليهودي، فصار يضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النوى في فيه ثم يعطيه علياً عليه السلام فيدفنه في الأرض، فإذا اشتغل بالثاني نبت الأول حتى تمت ←

(١) في المخطوط العجماءات.

(٢) بحار الأنوار ١٧/٣٦٤.

→
أشجار النخيل على الألوان المختلفة من الصفرة والحمرة والبياض والسواد وغيرها، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمشي يوماً بين نخلات ومعه عليّ عليه السلام فنادت نخلة إلى نخلة: هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وهذا وصيه، فسميت الصيحانية^(١).

معجزة كلام الضب

أبو هريرة وعائشة: جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي يده ضب فقال: يا محمد لا أسلم حتى تسلم هذه الحيّة، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: من ربك؟ فقال: الذي في السماء ملكه، وفي الأرض سلطانه، وفي البحر عجائبه، وفي البر بدائعه، وفي الأرحام علمه.

ثم قال: يا ضب من أنا؟ قال: أنت رسول رب العالمين وزين الخلق يوم القيامة أجمعين، وقائد الغر المحجلين، قد أفلح من آمن بك وأسعد.

فقال الأعرابي: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله، ثم ضحك وقال: دخلت عليك وكنت أبغض الخلق إليّ، وأخرج وأنت أحبهم إليّ، فلما بلغ الأعرابي منزله استجمع أصحابه وأخبرهم بما رأى، فقصدوا نحو النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأجمعهم، فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فأنشأ الأعرابي:

(١) بحار الأنوار ١٧/٣٦٥.

ألا يا رسول الله إنك صادق	فبوركت مهدياً وبوركت هادياً
شرعت لنا دين الحنيفي بعدما	عندنا كأمثال الحمير الطواغيا
فيا خير مدعو ويا خير مرسل	إلى الإنس ثم الجن لبيك داعياً
أتيت ببرهان من الله واضح	فأصبحت فينا صادق القول راضياً
فبوركت في الأقوام حياً وميتاً	وبوركت مولوداً وبوركت ناشياً

وروي أن اسم الأعرابي سعد بن معاذ السلمي، فسر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بإسلامهم وأمر الأعرابي عليهم^(١).



(١) بحار الأنوار ١٧/٤١٥.

وحين الجذع* وتسبيح الحصى في كفه**

معجزة حنين الجذع

* روي أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بنى مسجده كان فيه جذع نخل إلى جانب المحراب يابس عتيق، إذا خطب يستند إليه، فلما اتخذ له المنبر وصعد حن ذلك الجذع كحنين الناقة إلى فصيلها، فنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحتضنه فسكن من الحنين، ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويسمى الحنّانة، إلى أن هدم بنو أمية المسجد وجددوا بناءه فقلعوا الجذع^(١).

معجزة تسبيح الحصى في كفه

** عن الأصبع بن نباته، عن ابن مريم، عن سلمان قال: كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا أقبل عليّ بن أبي طالب عليه السلام فناوله حصاة فما استقرت الحصاة في كف علي عليه السلام حتى نطقت، وهي تقول «لا إله إلا الله، محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً، وبعلي بن أبي طالب ولياً» ثم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «من أصبح منكم رضىً بالله وبولاية علي بن أبي طالب فقد أمن خوف الله وعقابه».

ابن عباس قال: قدم ملوك حضرموت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم: كيف نعلم أنك رسول الله؟ فأخذ كفاً من حصى فقال: «هذا يشهد أنني رسول الله». فسبح الحصى في يده وشهد أنه رسول الله^(٢).

(١) بحار الأنوار ١٧/٣٦٥.

(٢) بحار الأنوار ١٧/٣٧٣ - ٣٧٩.

وختمه الخصى بخاتمه، وغير ذلك ومنها القرآن العزيز الذي: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(١) وقد تحدى صلى الله عليه وآله سلم به العرب العرباء حتى تحداهم بالإتيان^(٢) بأقصر سورة من مثله، فعجزوا عن ذلك ولما لم يقبلوا^(٣) منه للحمية الجاهلية، صبروا على حدود الرماح وشفار الصفاح، حتى أباد مقاتليهم وسبى ذراريهم وتحملوا لبس العار، ووقوع البوار، ولم يقدروا أن يدفعوه بالإتيان بسورة مثله، وهو باق إلى فناء العالم، قد تحدى به ما سوى الله فلم يطق أحد من خلق الله معارضته، ولم يكن لنبي من أنبياء الله عليهم السلام معجز باق بعدهم، لأن نبوتهم منقطعة إلا معجز نبينا صلى الله عليه وآله سلم، فإنه باق ما بقي التكليف، لأن نبوته صلى الله عليه وآله سلم باقية كذلك، ليكون معجزه قاطعاً لحجة المعتضين المعاندين.

(١) سورة فصلت، الآية ٤٢.

(٢) غير موجودة في المخطوط.

(٣) غير موجودة في المخطوط.

الفصل الرابع

[في أن النبي محمداً

(صلى) سيّد

[الكائنات

[في أن النبي محمداً

صلى الله عليه وآله وسلم

سيد الكائنات

وهو صلى الله عليه وآله خاتم النبيين فلا نبي بعده، لأن الله سبحانه أخبر في كتابه فقال: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(١) والله سبحانه لا يقع منه الكذب لأنه قبيح، والغنى المطلق لا يفعل القبيح لعدم حاجته إلى شيء، وأخبر في كتابه فقال: ﴿وَمَا أَتَاكُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ﴾^(٢) وقد أخبرنا صلى الله عليه وآله وسلم أنه لا نبي بعده، فيكون ذلك حقاً، وهو أيضاً صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من سائر الأنبياء عليهم السلام^(٣) ومن الخلق أجمعين، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر^(٤)، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لابنته فاطمة عليها السلام «أبوك خير الأنبياء وبعلك خير الأوصياء»^(٥)

(١) سورة الأحزاب ، الآية ٤٠ .

(٢) سورة الحشر ، الآية ٧ .

(٣) لفظ عليهم السلام غير موجود في المخطوط .

(٤) البحار ٤٨/٨ ح ٥١ .

(٥) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «فأبوك خير أنبياء الله ورسله وبعلك خير

الأوصياء»، البحار ٥٢/٢٨ ح ٢١ .

لأنه معصوم ولا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وقال تعالى: ﴿ولو
تقول علينا بعض الأقاويل ﴿ لأخذنا منه باليمين ﴾ ثم لقطعنا منه
الوترين﴾^(١) فيكون قوله صادقاً. وكونه أفضل الخلق حقاً. وكذلك ما أجمع
عليه العلماء من أنه صلى الله عليه وآله وسلم سيد الكائنات، ومن الكلام
القدسي من قوله تعالى خطاباً له صلى الله عليه وآله «لولاك لما خلقت
الأفلاك»^(٢) فلأجله خلق الأفلاك، وهو سيد ولد آدم، فهو خير خلق الله
أجمعين.

(١) سورة الحاقة ، الآية ٤٤ - ٤٦ .

(٢) فاطمة الزهراء بهجة قلب المصطفى ٩ .

الباب الرابع

[في الإمامة]

[في الإمامة]

لما ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله لطف لا يتم النظام ولا يبقى إلا به إلى يوم القيامة، لأنه هو المبلغ عن الله والمؤدي عنه تعالى إلى الخلق ما به بقاؤهم ما دام التكليف، وما به سعادتهم الأبدية، وكان ما يؤديه عن الله سبحانه يتجدد^(١) أنا قاناً بتجدد أحوال المكلفين إلى يوم الدين، وهو عليه السلام لا يبقى إلى آخر التكليف، بل يجري عليه التغير والموت لأنه صلى الله عليه وآله عبد مخلوق *

* أخذ على الشيخ أحمد الإحسائي مؤلف هذا الكتاب بأنه رجل مغالي في أهل البيت عليهم السلام بأن جعلهم أرباباً من دون الله تعالى. فقله أعلى الله مقامه هنا في حق النبي صلى الله عليه وآله بأنه (لا يبقى إلى آخر التكليف بل يجري عليه التغير والموت لأنه صلى الله عليه وآله عبد مخلوق) دليل على أنه غير مغالي بل يعترف بعبودية ومخلوقية أهل البيت عليهم السلام.

فالشيخ أحمد الإحسائي لم يتعد بكلامه في أهل البيت عليهم السلام القاعدة العامة التي نص عليها الإمام الصادق عليه السلام كما روي عن كامل التمار قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام ذات يوم فقال لي: يا كامل اجعلوا ←

(١) في المخطوط متجدداً.

→
لنا رباً نؤوب إليه وقولوا فينا ما شئتم، قال: قلت : نجعل لكم رباً تؤوبون إليه
ونقول فيكم ما شئنا؟ قال : فاستوى جالساً، فقال: وما عسى أن تقولوا ما
خرج إليكم من علمنا إلا ألف غير معطوفة^(١) .

فعلى هذه القاعدة العامة يمكن للمكلف أن يقول ما يقول في فضائل
أهل البيت ومقاماتهم عليهم السلام.



(١) عن صحيفة الأبرار ٧٠/١.

ولا يجوز في الحكمة رفع حكم النبوة لأنه لطف واجب ما دام التكليف، وجب في الحكمة نصب خليفة يقوم مقامه، ويؤدي عنه إلى الأمة أحكامه، حافظ لشريعته قائم بسنته، لئلا تبطل حجة الله البالغة على الخلق المكلفين، ولا بد وأن يكون في الخليفة جميع ما ذكر في حق النبي صلى الله عليه وآله، من كونه أعلم أهل زمانه وأتقاهم وأعبدتهم وأزهدتهم وأنجيهم وغير ذلك، وكونه معصوماً من الذنوب الصغار والكبائر من أول عمره إلى آخره، ومعصوماً من الكذب والخطأ والنسيان، وغير ذلك من جميع ما يعتبر في حق النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله إلا النبوة، لما ثبت أنه صلى الله عليه وآله خاتم النبيين فلا نبي بعده، وإنما اشترط ذلك^(١) في الخليفة، لأنه قائم مقام نبيه صلى الله عليه وآله عليه وآله في جميع ما يحتاج إليه سائر المكلفين من أحكامه، لأنه حافظ شريعته، وهو لطف من الله واجب عليه تعالى في الحكمة كما وجبت النبوة على حد واحد، فلا بد أن يكون متصفاً بصفات نبيه صلى الله عليه وآله عليه وآله بحيث يحصل للمكلفين القطع بأنه حجة الله وأن قوله قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وآله، وحكمه ووجوب طاعته والتسليم له والرد إليه على جهة القطع، ولا بد أن يكون مطهراً منزهاً عن كل ما يلزم منه نفرة القلوب وعدم الاطمئنان في جميع الأحوال، ومن كان بهذه^(٢) الصفات لا يطلع عليه إلا من يطلع على السرائر، ويعلم الضمائر وهو الله وحده، فليس ذلك إلى أحد من الخلق ولا يعلم ذلك إلا بنص خاص من الله عز وجل على شخص، وذلك لطف واجب مقتضى العدل، والقادر الحكيم عز وجل لا يخل بواجب لأنه قبيح وهو يتعالى عن

(١) لفظ ذلك غير موجودة في المخطوط.

(٢) في المخطوط بدل بهذه (في) والأصح ما هو مضبوط في المتن.

فعل القبيح لغناه المطلق، ولم يكن في الأمة من تجتمع عليه شروط النبوة غير كونه نبياً إلا علي بن أبي طالب عليه السلام ، لأنه معصوم من كل رذيلة عصم منها النبي صلى الله عليه وآله، وشريكه في كل فضيلة إلا النبوة، وقد نص الله سبحانه عليه في كتابه فقال: ﴿أَمَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١) فقد تواترت الروايات وكلام المفسرين من الفريقين، بأنها نزلت في علي عليه السلام حين تصدق بخاتمه وهو راکع لا ينكر ذلك إلا مكابر مباحث، فأثبت الله عز وجل لعلي عليه السلام بنص كتابه العزيز، ما أثبت له تعالى ولرسوله صلى الله عليه وآله من الولاية، ولا معنى للولي هنا إلا أنه أولى بهم من أنفسهم في كل شيء من أمور دنياهم ودينهم وآخرتهم، لأنها هي الولاية التي ثبتت^(٢) لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وآله، ولهذا نبه على ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله يوم غدير خم على ما رواه الفريقان من طرق متعددة بلغت حد التواتر، باعتراف الخصم بقوله لهم: «ألست أولى بكم من أنفسكم؟» قالوا بأجمعهم: بلى يا رسول الله فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله»^(٣).

هذا أقول: من قال الله في حقه: ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُم عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(٤) وقال فيه: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ

(١) سورة المائدة ، الآية ٥٥ .

(٢) في المخطوط : تثبت .

(٣) البحار ٣٧/١٩٥ ح ٧٨ .

(٤) سورة الحشر ، الآية ٧ .

تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم»^(١) وقال فيه: ﴿وما ينطق عن الهوى
 * إن هو إلا وحي يوحى﴾^(٢) وقال فيه: ﴿ولو تقول علينا بعض الأقاويل
 * لأخذنا منه باليمين * ثم لقطعنا منه الوتين﴾^(٣).

وقد روى الفريقان أنه صلى الله عليه وآله قال: «علي أقضاكم»^(٤)
 وقال: (علي مع الحق والحق مع علي يدور حيثما دار)^(٥)، وأمثال ذلك.
 فإذا ثبت أنه كما سمعت، وأنه معصوم مسدد من الله سبحانه يدور مع
 الحق حيثما دار، ثبت أنه يهدي إلى الحق، ولم يدل دليل على أن غيره من
 الصحابة بهذه المثابة ولم يدع أحد من الأمة العصمة لأحد من الصحابة كما
 ادعيت له، أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع ويتخذ إماماً يقتدى به، لأنه
 ﷺ لا يفارق الحق ولا يفارقه الحق يدور معه حيثما دار^(٦) فهو مرضي
 مروى من الفريقين لا ينكره أحد على أنه لا يكون مع باطل في حال من
 الأحوال، ولا نعي بالعصمة إلا هذا. فقد ثبت عند كل منصف وطالب
 للحق على جهة القطع من مثل هذا الحديث وهذه الآية، على أن علي بن
 أبي طالب صلوات الله عليه وآله خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله
 بلا فصل، لأنه يهدي إلى الحق، لأنه لا يفارق الحق، الحق لا يفارقه، فهو

(١) سورة النور، الآية ٦٣.

(٢) سورة النجم، الآية ٣ - ٤.

(٣) سورة الحاقة، الآية ٤٤ - ٤٦.

(٤) البحار ١٠/٤٤٥ ح ١٥.

(٥) البحار ١٠/٤٤٥ ح ١٥.

(٦) في المخطوط حيث ما دار.

أحق أن يتبع بحكم الله سبحانه في كتابه على عباده : ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾^(١) ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾^(٢) ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون﴾^(٣) .
 فهو الذي أذهب الله عنه الرجس وطهره تطهيراً، فهو المعصوم بالنص كتاب الله وقول رسول الله صلى الله عليه وآله، وهو المنصوص عليه بالخصوص من الله ومن رسول الله صلى الله عليه وآله، ولم يدع أحد من المسلمين ذلك لأحد من الصحابة والحمد لله رب العالمين.



(١) سورة المائدة ، الآية ٤٧ .

(٢) سورة المائدة ، الآية ٤٤ .

(٣) سورة المائدة ، الآية ٤٥ .

الفصل الأول
[في ولاية الأئمة
الاثني عشر (ع)]

[في ولاية الأئمة الاثني عشر (ع)]

والعلة الموجبة لنصب علي بن أبي طالب عليه السلام هي بعينها العلة الموجبة لنصب ابنه الحسن عليه السلام ، ثم الحسين عليه السلام ، ثم علي بن الحسين عليه السلام ، ثم محمد بن علي عليه السلام ، ثم جعفر بن محمد عليه السلام ، ثم موسى بن جعفر عليه السلام ، ثم علي بن موسى عليه السلام ، ثم محمد بن علي عليه السلام ، ثم علي بن محمد عليه السلام ، ثم الحسن بن علي عليه السلام ، ثم الخلف الصالح الحجة القائم محمد بن الحسن صلى الله عليهم أجمعين. وجميع ما اعتبر في خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام وقيامه مقام رسول الله صلى الله عليه وآله، وكونه حجة الله على خلقه إلى غير ذلك مما أشرنا إلى نوعه في حقه عليه السلام ، من الكمالات والفضائل المعتمدة في الواسطة بين الله سبحانه وبين خلقه، كله معتبر في كل واحد منهم صلوات الله عليهم أجمعين، وكذلك خصوص النص على كل واحد منهم من الله كما هو صريح حديث اللوح الذي رواه جابر بن عبد الله الأنصاري *

* يقول الشهيد السيد حسن الشيرازي (رحمه الله) ، روى هذا الحديث عدد كبير من الرواة، بأسانيد قوية صحيحة في العديد من المصادر نذكر منها ما يلي:

آ - عيون أخبار الرضا: محمد بن علي الصدوق، بثلاثة أسانيد.

ب - المجالس : الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي، بسند معتبر.

ج - مشارق أنوار اليقين: رجب الحافظ البرسي.

د - الكافي : محمد بن يعقوب الكليني، عن محمد بن يحيى، ومحمد بن

عبد الله عن عبد الله بن جعفر عن الحسن بن ظريف وعلي بن محمد عن صالح بن أبي حماد عن بكر بن صالح عن عبد الرحمن بن سالم عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أبي جابر بن عبد الله الأنصاري: إن لي إليك حاجة فمتى يخف عليك أن أخلو بك أسألك عنها؟ قال له جابر: أي الأوقات أحببت، فخلا به في بعض الأيام فقال له: يا جابر أخبرني عن اللوح الذي رأيته في يد أمي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما أخبرتك به أمي أنه في ذلك اللوح مكتوب.

فقال جابر: أشهد بالله إنني دخلت على أمك فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فهنيتها بولادة الحسين عليه السلام، ورأيت في يدها لوحاً أخضر ظننت أنه من زمرد، ورأيت فيه كتاباً أبيض شبه نور الشمس. فقلت: بأبي أنت وأمي يا بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هذا اللوح؟ فقالت: هذا اللوح أهداه الله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه اسم أبي واسم بعلي واسم ابني واسم الأوصياء من ولدي، وأعطانيه أبي ليبشرني بذلك.

فقال جابر: فأعطتني أمك فاطمة فقرأته واستنسخته.

فقال له أبي: فهل لك يا جابر أن تعرضه عليّ؟ فمشى معه أبي إلى

منزل جابر فأخرج صحيفة من رق فقال: يا جابر انظر في كتابك لأقرأ ←

عليك، فنظر جابر في نسخته فقرأه أبي فما خالف حرف حرفاً، فقال جابر: أشهد أنني هكذا رأيته في اللوح مكتوباً:

لوح فاطمة :

بسم الله الرحمن الرحيم (١)

هذا كتاب من الله العزيز الحكيم (٢) لحمد نبيه ونوره وسفيره وحجابه ودليله (٣) نزل به الروح الأمين من عند رب العالمين (٤) عظم يا محمد أسمائي، واشكر آلائي ولا تجحد نعمائي (٥) إني أنا الله لا إله إلا أنا (٦) قاصم الجبارين ومُدِيلُ المظلومين وديان الدين (٧) إني أنا الله لا إله إلا أنا (٨) فمن رجا غير فضلي، أو خاف غير عدلي، عذبه عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين (٩) فإياي فاعبد وعليّ فتوكل (١٠) إني لم أبعث نبياً فأكملت أيامه، وأنقضت نبوته إلا جعلت له وصياً (١١) وإني فضلتك على الأنبياء (١٢) وفضلتُ وصيك على الأوصياء (١٣) وأكرمتك بشبليك وسبطيك حسن وحسين (١٤) فجعلت حسناً معدن علمي، بعد انقضاء مدّة أبيه (١٥) وجعلت حسيناً خازن وحيي وأكرمته بالشهادة وختمت له بالسعادة (١٦) فهو أفضل من استشهد، وأرفع الشهداء درجة (١٧) جعلت كلمتي التامة عنده، وحجتي البالغة معه (١٨) بعترته أثيب وأعاقب (١٩) أولهم سيد العابدين، وزين أوليائي الماضين (٢٠) وابنه شبيه جده المحمود محمد الباقر لعلمي والمعدن لحكمتي (٢١) سيهلك المرتابون في جعفر (٢٢) الراد عليه كالراد عليّ (٢٣) حقّ القول مني، لأكرمن مثوى جعفر ولأسرّته في أشياعه ←

وأَنْصَارِهِ وَأَوْلِيَاءِهِ (٢٤) أُتِيحت بعده بموسى فتنّة عمياء حنّس (٢٥) لأنّ
 خيط فرضي لا ينقطع، وحجتي لا تخفى (٢٦) وإن أوليائي يُسْقَوْنَ بالكأس
 الأوفى (٢٧) ومن جحد واحداً منهم فقد جحد نعمتي (٢٨) ومن غير آية
 من كتابي فقد افترى عليّ (٢٩) ويلٌ للمفترين الجاحدين عند انقضاء مدة
 موسى: عبدي وحببي، وخيرتي في عليّ ولّيي وناصري، ومن أضع عليه أعباء
 النبوة وأمتحنه بالاضطلاع بها، (٣٠) يقتله عفريت مستكبر يُدفن في المدينة
 التي بناها العبد الصالح إلى جنب شر خلقي. (٣١) حَقَّ القول مني لأَسِرَّنَهُ
 بمحمد: ابنه، وخليفته من بعده، ووارث علمه، (٣٢) فهو معدن علمي،
 وموضع سري، وحجتي على خلقي (٣٣) لا يؤمن عبد به إلا شفّعته في
 سبعين من أهل بيته، كلهم قد استوجب النار، (٣٤) وأختم بالسعادة لابنه
 علي، وليي وناصري، والشاهد في خلقي، وأميني على وحيي، (٣٥) أخرج
 منه الداعي إلى سبيلي، والمعدن لعلمي: الحسن (٣٦) وأكمل ذلك بابنه: مُ حَ
 مّ د رحمة للعالمين (٣٧) عليه كمال موسى، وبهاء عيسى وصبر أيوب (٣٨)
 فَيَذُلُّ أوليائي في زمانه (٣٩) وتتهادى رؤوسهم كما تتهادى رؤوس الترك
 والديلم، (٤٠) فَيَقْتُلُونَ، وَيُحَرِّقُونَ، وَيَكُونُونَ خائفين مرعوبين وجلين، (٤١)
 تصبغ الأرض بدمائهم (٤٢) ويفشو الويل والرنة في نساءهم، (٤٣) أولئك
 أوليائي حقاً بهم أَدفع كل فتنة عمياء حنّس وبهم أكشف الزلازل وأرفع
 الأصار والأغلال، (٤٤) أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم
 المهتدون. (٤٥)^(١).

(١) كتاب كلمة الله ١١٧.

وغير ذلك من القرآن والأحاديث القدسية، ومن رسول الله صلى الله عليه وآله ومن نص كل^(١) سابق على من بعده، وكل ذلك بالتواتر الموجبة للقطع إلا لمن سبقت له شبهة ، لأن ذلك واجب على الله عز وجل، وهو تعالى لم يخل بواجب لعموم علمه وقدرته وغناه المطلق.

(١) لفظ كل غير موجود في المخطوط.

الفصل الثاني

[في أن الإمام الحجة

(عج) حي موجود]

ل في أن الإمام الحجة (عج) حي موجود

ويجب أن يعتقد أن القائم المنتظر عليه السلام حي^(١) موجود أما عندنا
فإجماع الفرقة المحقة على أنه حي موجود إلى أن يملاً الله^(٢) الأرض قسطاً
وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً، وهو ابن الحسن العسكري الغائب
المفتقد، وإجماعهم تبعاً لإجماع أئمتهم أهل البيت عليهم السلام، وإجماع
أهل البيت عليهم السلام حجة لأن الله سبحانه أذهب عنهم الرجس
وطهرهم تطهيراً، فيكون قولهم حجة لأنهم لا يقولون إلا الحق، وإجماع^(٣)
شيعتهم حجة لكشفه عن قول إمامهم المعصوم عليه السلام ، وأما عند العامة
فكثير منهم قائلون بقولنا ومن قال منهم: إنه الآن لم يوجد، ومنهم من قال:
بأنه عيسى بن مريم عليه السلام ، فما روى الفريقان من قوله صلى الله عليه
وآله سلم: (من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية)^(٤) : يرد قولي
هذين الفريقين، لأنه صادق على من في زماننا هذا، فإن من مات في زماننا

(١) في المخطوط حي قائم.

(٢) لفظ الله غير موجود في المخطوط.

(٣) في المخطوط وأما إجماع.

(٤) البحار ٣٦٨/٨ ح ٤١.

هذا ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية، ولا يصح إلا إذا كان الإمام عليه السلام، موجوداً، مع أنه لطف ما دام التكليف فلا يصح وجود التكليف بدون لطف موجود، لأنه شرطه والمشروط عدم شرطه، فكل من قال بأنه ولد قال بأنه موجود، إذ لم يقل أحد بأنه ولد ومات، ومن استبعد وجوده وطول عمره فقد أخطأ الحكمة، لأن الله عز وجل جعل له دليلاً لا يمكن رده، وهو أنه خلق الخضر عليه السلام، وجده هود عليه السلام وأنه ولد في زمان إبراهيم عليه السلام على أحد القولين المشهورين، وهو إلى الآن باقٍ بل هو حي إلى النفخ في الصور، وهو آية دالة على القائم عليه السلام، وإبليس عدو الله باقٍ إلى يوم الوقت المعلوم، فإذا جاز بقاء عدو الله، وبقاء الخضر عليه السلام الذي هو الدليل على^(١) المصلحة الجزئية، بالنسبة إلى مصلحة بقاء محل نظر الله سبحانه من العالم وقطب الوجود، فكيف لا يجوز بقاء من تتوقف جميع مصالح النظام في الدنيا والآخرة على بقائه، مع أن الأمة قد اتفقت رواياتهم وأقوالهم على أنه لا بد من قيام القائم عليه السلام، فبينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج رجل من أهل بيتي أو من ذريتي أو من ولدي اسمه كاسمي وكنيته ككنيتي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً»^(٢) ومن قال من العامة بأنه عيسى بن مريم عليه السلام كذبه هذا الحديث المتفق على معناه، لأن عيسى عليه السلام ليس من أهل بيته، ولا من ذريته، ولا من ولده،

(١) غير موجودة في المخطوط والموجود في المخطوط الدليل لمصلحة جزئية من آيته.

(٢) البحار ٣٨/٣٠٥ ح ٥٠.

من ولده، وليس اسمه كاسمه، ولا كنيته ككنيته، ومن قال: بأنه الإمام
المهدي العباسي، كذبه هذا الحديث لأنه ليس من أهل بيته، ولا من ذريته،
ولا من ولده، فلم يبق للمنصف الطالب للحق إلا القول: بأنه الثاني عشر
من الأئمة عليهم السلام، التاسع من ذرية الحسين عليهم السلام، عجل
الله فرجهم وسهل مخرجهم.



الفصل الثالث

[في الإيمان بأوصياء

الأنبياء عليهم

السلام]

أفي الإيمان بأوصياء الأنبياء عليهم السلام

ويجب أن يعتقد وصاية أوصياء الأنبياء عليهم السلام، ويؤمن بهم وأنهم وأنبياءهم قالوا الحق عن الله لأن الله سبحانه أثنى عليهم بطاعته واجابته وعبادته وذكره وشكره، ومن أثنى الله عليه فقلوله حق، وعمله وفعله حق، وأن يؤمن بكل ما أنزل الله عز وجل على أنبيائه وأوصيائهم، من كتبه ووحيه، وبما أدته ملائكته إليهم، لأن الله عز وجل أخبر بذلك وأخبر به نبيه محمداً صلى الله عليه وآله وحججه الصادقون، وكلما كان كذلك فهو حق وصدق، وأشهد لهم بأنهم بلغوا ما أنزل الله إليهم، وأدوا إلى عباده ما أمرهم الله بأدائه، فهل على الرسل إلا البلاغ المبين.

الباب الخامس

[في المعاد]

[في المعاد]

يجب أن يعتقد المكلف وجوب المعاد يعني عود الأرواح إلى أجسادهم يوم القيامة وذلك أنه إذا مات الناس كانت أرواحهم على ثلاثة أصناف: أحدها من محض الإيمان محضاً وهذا تمضي روحه بعد الموت إلى جنان الدنيا يتنعمون فيها فإذا كان يوم الجمعة والعيد عند طلوع الفجر الثاني أتتهم الملائكة بنجب من نور عليها قباب الياقوت والزمرد والزبرجد والدر، فيركبون فتطير بهم بين السماء والأرض، حتى يأتوا وادي السلام بظهر الكوفة، فيبقون هناك إلى أول الزوال، ثم يستأذنون الملك في زيارة أهاليهم وزيارة حفرهم إلى أن يصير ظل كل شيء مثله، فيصيح بهم الملك فيركبون ويطيرون إلى غرفات الجنان يتنعمون فيها وهكذا إلى رجعة آل محمد صلى الله عليه وآله، فيرجعون إلى الدنيا فمن قتل في الدنيا عاش في الرجعة بالضعف من عمره في الدنيا حتى يموت، ومن مات في الدنيا يرجع حتى يقتل، فإذا رفع الله محمداً صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام من

الأرض، بقي الناس أربعين يوماً في هرج ومرج^(١)، وينفخ اسرافيل نفخة الصعق فتبطل الأرواح*

* أنه بعد نفخة الصعق، أي النفخة الأولى التي يموت فيها من في السموات ومن في الأرض جميعاً عدا وجه الله تعالى كما قال سبحانه ﴿كل من عليها فان﴾ ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام^(٢).

ووجه الله تبارك وتعالى الذي لا يفنى لا في الدنيا ولا في الآخرة هم محمد وآل محمد عليهم السلام كما ورد عن أسود بن سعيد قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فأنشأ يقول: «إبتداءً منه من غير أن أسأله نحن حجة الله ونحن باب الله ونحن لسان الله ونحن وجه الله ونحن عين الله في خلقه ونحن ولاية أمر الله في عبادته»^(٣).

عندها تبطل الأرواح ومعنى بطلان الأرواح، أن الصور الذي ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام، فيه ثقب بعدد مراتب الإنسان من عقله وروحه ونفسه وطبيعته وجسمه، فلزيد مثلاً عدة مراتب في الصور فكل مرتبة لها ثقب خاص. فلعقله ثقب خاص، ولروحه ثقب خاص، ولنفسه ثقب خاص، وهكذا إلى بقية مراتبه.

←

(١) في هرج ومرج غير موجودة في المخطوط.

(٢) سورة الرحمن، الآية ٢٦ - ٢٧.

(٣) بصائر الدرجات ٨١، والكافي ١٤٥/١ ح ٧.

فإذا نفخ النفخة الأولى وهي نفخة الجذب التي بها يموت العالم فإن كل جهة من الجهات تنجذب إلى ثقبها الخاص فالعقل ينجذب إلى ثقب العقل والنفس إلى ثقب النفس وهكذا.

فإذا انجذبت كل جهة ومرتبة إلى ثقبها الخاص بطلت الأرواح، وهذا معنى بطلان الروح.

لأن الروح التي تخرج من الإنسان بعد الموت هي عبارة عن مجموع ذلك بمعنى أن روح زيد المفارقة للجسد لها روح وعقل ونفس وطبيعة وجسم مثالي لكن على طبع ذلك العالم المعبر عنه بعالم البرزخ أو عالم هو رقلياً على اصطلاح.

وبعد أربعين سنة كما ورد في بعض الروايات ينفخ اسرافيل نفخة ثانية تسمى بنفخة الدفع فتعود الأرواح أي تتجمع ما تفرقت من قبل وتعود للحساب والمحكمة إلى رب العالمين على كل صغيرة وكبيرة، وتعود بهذا الجسم الدنياوي الذي يأكل ويشرب وينكح ويطيع ويعصي في هذه الدنيا لا بجسم أجنبي عن هذا، كما اتهم به الشيخ أحمد الاحسائي أعلى الله مقامه.

فالشيخ أحمد صريح بعود الأرواح إلى الأجسام الدنياوية كما قال بعد أسطر «وهذا هو المعاد أي عود الأرواح إلى أجسادها كما هي في الدنيا ويجب الإيمان بهذا أي بعود الأرواح إلى الأجساد».

وساير الحركات فلا حس ولا محسوس أربعمئة سنة. وأما أجسادهم فيأتيها الروح والريحان من جنان الدنيا إلى نفخة الصور نفخة الصعق والأجساد تتفرق أجزاؤها وتبقى مستديرة* في قبورهم مثل سحالة الذهب في دكان الصائغ.

الأجزاء المستديرة

* معنى مستديرة أن تكون أجزاء كل عضو من أعضاء الجسد في محله، فأجزاء عضو الرأس مثلاً في نفس محل الرأس، وأجزاء عضو اليدين في نفس مكان اليدين، وكذا عضو أجزاء البطن في نفس مكان البطن، وهكذا بلا اختلاف في الأجزاء، فلا تكون أجزاء الرأس مثلاً عند الرجلين وكذا العكس.

(وثانيها) من محض الكفر محضاً إذا مات حشرت أرواحهم إلى عند مطلع الشمس، يعذبون بحرّها فإذا قرب غروب الشمس حشروا إلى برهوت بوادي حصرموت يعذبون إلى الصباح، فتسوقهم ملائكة العذاب إلى مطلع الشمس، وهكذا إلى نفخة الصعق فتبطل الأرواح، وإما أجسادهم فهي في قبورهم يأتيها الدخان والشرر من النار التي في المشرق ، وهكذا إلى نفخة الصور.

و (ثالثها) من لم يحض الإيمان ولم يحض الكفر، وهؤلاء تبقى أرواحهم مع أجسادهم إلى يوم القيامة.

فإذا مضت أربعمئة سنة بين النفختين، أمطر الله تعالى من بحر تحت العرش اسمه صاد ماء رائقته كرائحة المني، حتى تكون الأرض كلها بحراً واحداً، فيتموج في وجه الأرض حتى تجتمع أجزاء كل جسد في قبره، فتثبت اللحوم في قدر أربعين يوماً، ثم يبعث الله عز وجل اسرافيل، فيأمره فينفخ في الصور نفخة النشور والبعث، فتطير الأرواح فتدخل كل روح في جسدها في قبره فيخرج من قبره فينفض التراب عن رأسه فإذا هم قيام ينظرون، وهذا هو المعاد أي عود الأرواح إلى أجسادها كما هي في الدنيا، ويجب الإيمان بهذا أي بعود الأرواح إلى الأجساد، لأنه أمر ممكن مقدور الله عز وجل وقد^(١) أخبر به عز وجل وقد أخبر به رسول الله صلى الله عليه وآله الصادق الأمين فيكون حقاً، ولأنه وقت ثمره العدل والفضل ويوم الجزاء على الأعمال، وعدم وجوده ينافي الفضل في اعطاء الثواب، وينافي

(١) لفظ قد غير موجود في المخطوط.

العدل في وقوع العقاب، ولأنه لطف للمكلفين يعينهم على الطاعة، ويردعهم عن المعاصي، فيكون واجباً في الحكمة.

ولأن المسلمين أجمعوا على وقوعه، وعلى أنه أصل من أصول الإسلام، فلا يتحقق الإسلام بدون اعتقاد وقوعه، وعلى أن منكره كافر فيكون وقوعه حقاً، ولأن الله سبحانه كلف عباده فأمرهم بطاعته ووعدهم على الوفاء بعهده وامتنال أمره حسن الثواب، ونهاهم عن معصيته وتوعد من نقض عهده وخالف نهيه بالعقاب، وقد وقع التكليف منه تعالى، ووقع من بعض عباده الطاعة ومن بعض المعصية، ولم يقع الجزاء فيما وعد وتوعد وأخبر سبحانه أنه قد أقر ذلك إلى يوم القيامة فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْخِرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾^(٢)، إلى غير ذلك من الآيات فيكون وقوعه حقاً لأنه أخبر به الصادق القادر عليه.



(١) سور ابراهيم ، الآية ٤٢ .

(٢) سورة الحج ، الآية ٤٧ .

الفصل الأول

[في الحساب

والحشر]

[في الحساب والحشر]

ولما كان الحشر إنما هو ليتم مقتضى العدل الحق، وجب إعادة كل ذي روح لأجل أن يجازى بعمله من خير وشر، ويؤخذ له الحق ممن تعدى عليه وظلمه، ويؤخذ منه الحق لمن ظلمه، فهذه الأحوال الثلاثة وهي مجازات المكلف بعمله من خير وشر، وأخذ حقه ممن ظلمه وأخذ الحق منه لمن ظلمه، شامل لكل ذي روح من جميع الحيوانات، من الأنس والجن وسائر الشياطين والحيوانات بجميع أنواعها، إلا أن ذلك في كل شيء بحسبه بل النوع الواحد كذلك قال الله سبحانه: ﴿ولكل درجات مما عملوا﴾^(١) والدليل على أن كلاً من الحساب والحشر عام لكل الحيوانات الناطقة والصامتة قوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون﴾^(٢) وقوله عليه السلام: (ليقتص للجماء من القرناء)^(٣) وقوله تعالى: ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾^(٤)

(١) سورة الأحقاف ، الآية ١٩ .

(٢) سورة الأنعام ، الآية ٣٨ .

(٣) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « حتى يقتص للجماء عن القرناء » البحار

٥٠٠ / ٧٧٥ / ٧ ح ٥٠ .

(٤) سورة الكهف ، الآية ٤٩ .

يدل بتأويله أنه يأخذ الحق لذي الحق، وإن كان من الناطقين للصامات ومن الصامات للناطقين، بل يحشر بعض الجمادات كالحجارة^(١) المعبودة من دون الله والأشجار وغيرهما ويقتص منها، لرضاها بذلك في أصل كونها لقوله تعالى: ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون﴾^(٢) فإن قلت كيف ترضى وليس لها عقول ولا شعور؟ قلت إن لها عقولاً وشعوراً بنسبة كونها ولذا قال سبحانه: ﴿لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها﴾^(٣) بضمير العقل، لأنها لو لم تكن لها عقول لقال ما وردتها، وإنما قال: ما وردوها بضمير العقلاء لدلالة أن لها عقلاً ومثل ذلك قوله تعالى: ﴿فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين﴾^(٤) ولم يقل طائعات.



(١) في نسخة كالأحجار.

(٢) سورة الأنبياء ، الآية ٩٨ .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية ٩٩ .

(٤) سورة فصلت ، الآية ١١ .

الفصل الثاني

[في القصاص من

الجمادات والأشجار]

أفي القصاص من الجمادات والأشجاراً

وأما القصاص من الجمادات والأشجار، فإنه في الدنيا كما وردت به الأخبار الكثيرة، مثل أن زمزم افتخرت على الفرات فاجرى الله فيها عيناً من صبر ومثل قوله عليه السلام: (لو طغى جبل على جبل هده الله) وأمثال ذلك كثير، وإنما كانت عقوبة الجمادات والنباتات، مثل ما ورد أن الأرض السبخة والماء المالح والنبات المر كالبطيخ المر، لما عرضت عليها ولاية محمد وأهل بيته صلى الله عليه وآله ولم تقبل جعلت مرة ومالحة، إنما جعلت عقوبتها في الدنيا لأنها ليس لها اختيار كلي قوي فينتظر بها إلى الآخرة عسى أن ترجع، ولإن ادراكها كلي لتكون رتبها تصل إلى الآخرة، بل اختيارها جزئي لا يكاد يرجى رجوعها، وادراكها جزئي لا تكون رتبته من نوع الآخرة، وإنما أخرجت عقوبة الأصنام إلى الآخرة وإن كانت جزئية لأجل التبكيت^(١) لمن يعبدها من دون الله.

(١) التبكيت : التنكيل.

الفصل الثالث

[في انطاق

الجوارح]

[في إنطاق الجوارح]

ومما يجب اعتقاده انطاق الجوارح لتشهد على أصحابها من المكلفين بما عملوا لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١) وقد وردت الروايات الكثيرة أن بقاع الأرض تشهد عليهم بما عملوا فيها وتحشر الأيام والليالي والساعات والشهور والأعوام، فتشهد عليهم بما عملوا فيها، والعقل يؤيد ذلك* فإذا تطابق العقل والنقل على ثبوت شيء وجب اعتقاد ثبوته.

* قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَمَا أَمَرَكُمْ أَنْ تَحْتَاطُوا لَأَنْفُسِكُمْ وَأَدْيَانِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ بِاسْتِشْهَادِ الشُّهُودِ الْعَدُولِ عَلَيْكُمْ، فَكَذَلِكَ قَدْ احْتَاطَ عَلَى عِبَادِهِ وَلَكُمْ فِي اسْتِشْهَادِ الشُّهُودِ عَلَيْهِمْ، فَلِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ رِقْبَاءٌ مِنْ كُلِّ خَلْقِهِ، وَمَعْقَبَابٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، وَيَحْفَظُونَ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ مِنْهُ مِنْ أَعْمَالِهِ وَأَقْوَالِهِ وَأَفْظَاظِهِ وَأَحَاظِهِ وَالْبِقَاعِ الَّتِي تَشْتَمِلُ عَلَيْهِ شُهُودُ رَبِّهِ لَهُ أَوْ عَلَيْهِ، وَاللَّيَالِي وَالْأَيَّامَ وَالشُّهُورَ شُهُودُهُ عَلَيْهِ أَوَّلُهُ، وَسَائِرُ عِبَادِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ شُهُودُهُ عَلَيْهِ أَوَّلُهُ، وَحَفَظَتُهُ الْكَاتِبُونَ أَعْمَالَهُ شُهُودُهُ لَهُ أَوْ عَلَيْهِ.

(١) سورة النور، الآية ٢٤.

→
فكم يكون يوم القيامة من سعيد بشهادتها له، وكم يكون يوم القيامة من شقي بشهادتها عليه، إن الله عز وجل يبعث يوم القيامة عباده أجمعين وأمائه، فيجمعهم في صعيد واحد، ينفذهم البصر، ويسمعهم الداعي، ويحشر الليالي والأيام ويستشهد البقاع والشهور على أعمال العباد»^(١).

وقال تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ وأخرجت الأرض أثقالها ﴿وقال الإنسان ما لها﴾ يومئذٍ تحدث أخبارها ﴿^(٢) وقال تعالى ﴿اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون﴾^(٣).

(١) البحار ٣١٥/٧، ح ١١.

(٢) سورة الزلزلة، الآية ١-٤.

(٣) سورة ياسين، الآية ٦٥.

الفصل الرابع

[في الإيمان]

[بتطهير الكتب]

[في الإيمان بتطائير الكتب]

ومما يجب اعتقاده تطائير الكتب، وذلك أن الإنسان إذا مات فأول ما يوضع في قبره، ويشرح عليه اللبن يأتيه رومان فتان القبور قبل منكر ونكير فيحاسبه ويقول له اكتب عملك فيقول نسيت أعمالي فيقول: أنا أذكرها لك، فيقول: ليس عندي قرطاس، فيقول: بعض كفنك، فيقول: ليس عندي دواة، فيقول: فمك، فيقول: ليس عندي قلم، فيقول: اصبعك. فيملل عليه رومان جميع ما عمل من كبيرة وصغيرة، فيأخذ تلك القطعة فيطوقه بها في رقبته، فتكون عليه أثقل من جبل أحد وهو قوله تعالى: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً﴾^(١) فإذا كان يوم القيامة تطايرت الكتب، فمن كان محسناً أتاه كتابه من وجهه وأخذه بيمينه، ومن كان مسيئاً أتاه كتابه وراء ظهره وضربه وخرق ظهره وخرج من صدره وأخذه بشماله، فيقفون صفّاً جميع الخلايق بين يدي كتاب الله الناطق صلوات الله عليه وسلامه، وهو الذي تعرض عليه الأعمال فينطق على الخلايق بما كانوا يعملون، وكل ينظر في كتابه، فلا يخالف حرف حرفاً وهو بقول واحد وهو قوله تعالى: ﴿وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون﴾ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون^(٢) لأنه كانت أعمال الخلائق تعرض عليه في دار الدنيا.

(١) سورة الاسراء ، الآية ١٣ .

(٢) سورة الجاثية ، الآية ٢٨ - ٢٩ .

الفصل الخامس

[في الميزان]

[في الميزان]

ومن ذلك اعتقاد الميزان لأعمال الخلاق، فروي انه ذو كفتين، وروي أنه ليس ذا كفتين، وإنما هو ولاية الأئمة عليهم السلام فقيل: هو كناية عن عدل الله تعالى لعلمه بمقادير الاستحقاقات الراجح منها والمرجوح، والحق انه لا تنافي بين الأقوال الثلاثة، فإنه ذو كفتين كفة للحسنات وكفة للسيئات، وهو ولاية الأئمة عليهم السلام، وهو عدل الله. ووجه الجمع ليس هذه الرسالة محله، والواجب اعتقاد أن يوم القيامة تنصب الموازين لتمييز اعمال المكلفين، وأما أنه هو كذا وكذا فلا يجب، وإنما ذلك من كمال المعرفة، والدليل على وجوده قول الله تعالى في كتابه: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة﴾^(١) ﴿فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون﴾ ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون^(٢).

(١) سورة الأنبياء ، الآية ٤٧ .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية ١٠٢ - ١٠٣ .

الفصل السادس

[في الطراط]

[في الصراط]

ومما يجب اعتقاده الصراط، وهو جسر ممدود على جهنم، أول عقبة منه بالخشعر صاعداً إلى الجنة، يصعدون إليه في ألف سنة، وألف سنة نزول، وبينهما ألف سنة حذال^(١)، وفيه على الحذال خمسون عقبة، كل عقبة يقف فيها الخلائق ألف سنة، وهو أحد من السيف وأدق من الشعر، يتسع للمطيع مثل ما بين السماء إلى الأرض، ويضيق على العاصي، والناس فيه على قدر أعمالهم، فمنهم من يمر عليه مثل البرق الخاطف، ومنهم من يمر عليه مثل عدو الفرس، ومنهم من يمر عليه ماشياً، ومنهم من يمر عليه حبواً، ومنهم من يمر عليه متعلقاً فتأخذ النار منه شيئاً وتترك منه شيئاً. والواجب اعتقاد وجوده يوم القيامة، وأنه أحد من السيف وأدق من الشعر، وأنه جسر ممدود على جهنم، وأن الخلائق يكلفون بالمرور عليه، وأما معرفة كیفيته وما معنى الصعود عليه والنزول منه ومعرفة ما المراد منه فلا تجب. وأدلة ما ذكر الأخبار المتواترة معنى من الفريقين واجماع المسلمين على ذلك.

(١) الحَذَلُ والحَذَالُ: مستدار ذيل القميص، فحذال الصراط هي الجهة العليا المستديرة. وفي نسخة بدل حذال خلال.

الفصل السابع

[في الحوض]

[في الحوض والشفاعة]

ومما يجب اعتقاده الحوض . ويسمى حوض الكوثر لأن الماء ينصب فيه من نهر الكوثر.. والحوض يكون في عرصة القيامة يسقي منه أمير المؤمنين عليه السلام عطاشى المؤمنين يوم القيامة.

ومما يجب اعتقاده الشفاعة، وهي شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وآله لأهل الكبائر من أمته كما قال: صلى الله عليه وآله: (أدخرت شفاعةي لأهل الكبائر من أمتي)^(١) . والأخبار متواترة متكررة بأنه صلى الله عليه وآله يشفع لأهل بيته وللأنبياء عليهم السلام، فتشفع الأنبياء لمن ارتضى الله دينه من أمهم ويشفع الأئمة عليهم السلام لشيعتهم، ويشفع شيعتهم لمن يشاؤون من المحبين، والواجب اعتقاد ثبوت شفاعة محمد صلى الله عليه وآله للعصاة من أمته، وأما التفصيل والترتيب، فعلى حسب ما يصح من الدليل، لأنه من متممات^(٢) الإيمان ومكملات المعرفة.

(١) البحار ٣٠/٨ ح ٣٣.

(٢) في المخطوط مهمات.

الفصل الثامن

[في الإيمان]

بوجود الجنة

[في الإيمان بوجود الجنة]

ومما يجب اعتقاده وجود الجنة وما فيها من النعيم المقيم وهي جنان الخلد الثمانية كما دلت عليه الأخبار، ونطق به القرآن المجيد، وحنان الدنيا ايضاً موجودة، وهي التي تأوي إليها أرواح المؤمنين إلى أن ينفخ اسرافيل الصور نفخة الصعق، وقد ذكرهما الله تعالى في كتابه فقال : ﴿جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأتياً﴾ لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً^(١) وهي جنان الدنيا لأن جنان الآخرة ليس فيها بكرة ولا عشى ثم قال : ﴿تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً﴾^(٢) وهذه جنان الآخرة وحنان الآخرة ثمان :

الأولى : جنة الفردوس.

الثانية : الجنة العالية.

الثالثة : جنة النعيم.

الرابعة : جنة عدن.

الخامسة : جنة دار السلام.

(١) سورة مريم ، الآية ٦١ - ٦٢ .

(٢) سورة مريم ، الآية ٦٣ .

السادسة : جنة دار الخلد.

السابعة : جنة المأوى.

الثامنة : جنة دار المقام^(١).

وجنان الحظائر سبع: كل حظيرة ظل لجنة من جنان الأصل وأما جنة عدن فلا ظل لها، ففي الآخرة خمسة عشر جنة ثمان هي الأصول المعروفة كل سماء فوقه جنة والثامنة فوق الكرسي وسبع جنان جنان الحظائر وهي تحت الثمان وأقل منها وفي الحديث أن جنان الحظائر يسكنها ثلاث طوائف من الخلائق مؤمن الجن وأولاد الزنا من المؤمنين وأولاد أولادهم إلى سبعة أبطن، والجانين الذين لم يجز عليهم التكليف الظاهر، ولم يكن لهم من أقربائهم شفعاء ليلحقوا بهم، وأسماء جنان الحظائر أسماء جنان الأصل، مثل الشمس التي في السماء الرابعة، فإن اسمها الشمس واشراقها في الأرض اسمه الشمس، والواجب اعتقاد وجود الجنة ونعيمها الآن، وأما مثل هذا التفصيل ونحوه فلا يجب، والدليل على وجودها القرآن والأخبار والاجماع.

(١) في المخطوط المقامة.

الفصل التاسع

[في الإيمان]

[بوجود النار]

[في الإيمان بوجود النار]

ومما يجب اعتقاده وجود النار وما أعد فيها من العذاب الأليم وهي نيران الخلد السبع ونيران الدنيا سبع عند مطلع الشمس وقد نطق القرآن بذكر النار وإنها موجودة قال الله تعالى: ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ النار يعرضون عليها غدواً وعشياً^(١) وهي نيران الدنيا لأن الآخرة ليس فيها غدو وعشي وقال: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾^(٢) وهذه نيران الخلد لأن نيران الدنيا لا توجد يوم تقوم الساعة وليس المعروض عليه يوم تقوم الساعة عين المعروض عليها غدواً وعشياً.

وقد اتفق علماء التفسير والقراء على الوقف على الساعة وللإبتداء بأدخلوا آل فرعون* فقد أخبر الله سبحانه بوجود نيران الآخرة، ونيران الدنيا والسنة النبوية صريحة في ذلك، والإجماع من المسلمين واقع على وجود النار بقول مطلق .

* في هذه الآية المباركة دلالة على وجود نيران الدنيا والآخرة ، وذلك حينما قال تعالى ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ فسوء العذاب يكون ←

(١) سورة غافر ، الآية ٤٥ - ٤٦ .

(٢) سورة غافر ، الآية ٤٦ .

في نيران الدنيا بقوله ﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً﴾ أي في الغداة
 النهار وعشياً في العشاء الليل. وقوله ويوم تقوم الساعة أي وحق بآل فرعون
 سوء العذاب يوم تقوم الساعة، فسوء العذاب لآل فرعون في الدنيا بقوله
 يعرضون عليها غدواً وعشياً وأيضاً سوء العذاب لهم يوم القيامة لذا وقف على
 القيامة، وابتدأ بأدخلوا آل فرعون أي ادخلوا آل فرعون سوء العذاب في الدنيا
 بالعرض عليهم في الغدو والعشى، وادخلوهم في نيران الآخرة يوم القيامة أشد
 العذاب. وكمال الآية هي ﴿وحق بآل فرعون سوء العذاب﴾ النار
 يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد
 العذاب^(١).



(١) سورة غافر ، الآية ٤٥ - ٤٦ .

والإختلاف إنما هو في الكيفية والصفة وهل هي موجودة بالفعل أو بالقوة أو أن الموجود منها كلياتها وأما جزئياتها فليست موجودة بالفعل وإنما توجد بالتدرج، والخلاف ليس بصحيح بل الصحيح أنهما موجودتان نيران الدنيا ونيران الآخرة بالفعل، كما دل عليه القرآن والأخبار خصوصاً أحاديث المعراج فإنه صلى الله عليه وآله دخلهما ليلة المعراج، ورأى من يعذب فيهما، والواجب اعتقاد وجودهما ووجود عذابهما. واعلم أن الواجب اعتقاد التألم الدائم في نيران الآخرة بلا انقطاع ولا انتهاء بل كلما طال الزمان اشتد التألم على أهلها كما هو صريح القرآن، وأخبار أهل العصمة عليهم السلام، ودليل العقل حاكم بذلك كما هو مقرر في محله.

ونيران الآخرة أربعة عشر طبقة سبع نيران الأصل:

الأولى : أعلاها الجحيم.

والثانية: لظى.

والثالثة: سقر.

والرابعة : الحطمة.

والخامسة: الهاوية.

والسادسة: السعير.

والسابعة: جهنم.

وجهنم ثلاث طبقات الفلق وهو جب فيه التواييت، وصعود وهو جبل من صفر من نار وسط جهنم، وآثام وهو واد من صفر^(١) مذاب يجري حول الجبل.

ونيران الحظائر ظل نيران الأصل، وتسمى بأسماء الأصل كل نار تسمى باسم أصلها، ونيران الحظائر يعذب فيها أهل الكبائر من الشيعة ممن استحق دخول النار.

(١) في نسخة بدل صفر سقر في الموضعين: هو جبل من سقر وواد من سقر.

الفصل العاشر
[في دوام النعيم
والعذاب لأهل
الجنة والنار]

أفي دوام النعيم والعذاب لأهل الجنة والنار

ويجب أن يعتقد أن أهل الجنة خالدون فيها أبداً متعمون أبداً ﴿كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذي رزقنا من قبل﴾^(١) عطاء غير مجذوذ دائمون بدوام أمر الله الذي لا غاية له ولا نهاية، وما هم منها بمخرجين، شهد بذلك الكتاب والسنة وإجماع المسلمين، وإن أهل النار خالدون فيها أبداً معذبون لا يخفف عنهم العذاب ﴿لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها﴾^(٢) ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب﴾^(٣) شهد بذلك الكتاب والسنة وإجماع المسلمين، ومن خالف من الصوفية، وبعض أهل الخلاف من أصحاب الآراء المنحرفة* فلا عبرة بقولهم، ولا يلتفت إليهم بعد نص الكتاب والسنة المجمع على صحتها وقد أقمنا عليه الأدلة العقلية القطعية.

دوام العذاب والنعيم لأهل النار والجنة

* والمخالف في ذلك محيي الدين بن عربي وثلة من الصوفية وتبعهم في←

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٥ .

(٢) سورة فاطر ، الآية ٣٦ .

(٣) سورة النساء، الآية ٥٦ .

ذلك الملا صدرا الشيرازي والفيض الكاشاني^(١) وغيرهم كما قال العلامة السيد عبد الله شبر «أنه لا خلاف بين كافة المسلمين، في أن الكفار الذين تمت عليهم الحجة مخلدون في النار وفي العذاب، وقد تظافرت بذلك الآيات، وتواترت به الروايات عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة الهداة، بل من ضروري الدين لا خلاف فيه بين أحد من المسلمين إلى أن انتهت النوبة إلى بعض من يتحلل الإسلام من المتصوفة والمتفلسفة، فتركوا التمسك بكتاب الله الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^(٢) وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي ﴿مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٣) واستبدوا بأوهامهم الفاسدة وآرائهم الكاسدة، فزعموا أن الكفار وإن كانوا مخلدين في النار إلى ما لانهاية له، إلا أن عذابهم لا بد له من انقطاع وزوال، فتكون النار عليهم برداً وسلاماً بعد ذلك.

(١) الفيض: لقب العالم الفاضل الكامل العارف المحدث المحقق المدقق الحكيم المتأله محمد بن المرتضى المدعو بالمولى محسن القاشاني.

صاحب التصانيف الكثيرة الشهيرة :

كالوافي، والصافي، والشافي، والمفاتيح، والنخبة، والحقائق، وعلم اليقين، وعين اليقين، وخلاصة الأذكار، وبشارة الشيعة، والحجة البيضاء في تهذيب الأحياء، إلى غير ذلك مما يقرب إلى مائة تصنيف كما أن له ديوان شعر يحتوي على فنون الشعر.

توفي سنة ١٠٩١ في بلدة قاشان ودفن بها.

وقاشان معرب كاشان بلد معروف، قال الحموي في المعجم: قاشان بالشين المعجمة وآخره نون مدينة قرب أصفهان تذكر مع قم ومنها تجلب الغضائر القاشاني، والعامية تقول القاش وأهلها كلها شيعة إمامية.

(الكنى والألقاب ٤٩/٣).

(٢) سورة فصلت ، الآية ٤٢ .

(٣) سورة النجم ، الآية ٣ - ٤ .

وأول من فتح هذا الباب فيما أظن محيي الدين بن العربي فقال في الفص
اليونسي من فصوص الحكم: وأما أهل النار فمآلهم إلى النعيم ولكن في النار إذ
لا بد لصورة النار بعد انتهاء مدة العذاب أن تكون برداً وسلاماً على من فيها،
وهذا نعيمهم، فنعيم أهل النار بعد استيفاء الحقوق نعيم خليل الله حين ألقى
في النار.

وقال في الفص الإسماعيلي الثناء بصدق الوعد لا بصدق الوعيد والحضرة
الإلهية تطلب الثناء الحمود بالذات، فيثنى عليها بصدق الوعد لا بصدق الوعيد
بل بالتجاوز ﴿فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله﴾^(١) ولم يقل وعيده بل قال
ويتجاوز عن سيئاتهم مع أنه توعد على ذلك وصرح بذلك أيضاً في الباب
الثامن والخمسين من الفتوحات .

وقال في الباب الخامس والثلاثمائة منها: ولا بد من حكم الرحمة على
الجميع أي أهل الجنة والنار. ثم قال: ولا يلزم ممن كان من أهل النار الذين
يعمرونها أن يكونوا معذنين بها، فإن أهلها وعمارها وخزنتها وهم ملائكة،
وما فيها من الحشرات والحيات وغير ذلك من الحيوانات التي تبعث يوم
القيامة، ولا واحد منها يكون النار عليه عذاباً، كذلك من يبقى فيها لا يموتون
فيها ولا يحيون، وكل من ألف موطنه كان به مسروراً، وأشد العذاب مفارقة
الوطن، ولو فارق النار أهلها لتعذبوا باغترابهم عما أهلوا له.

وأن الله قد خلقهم على نشأة تألف ذلك الموطن، فعمرت الداران
وسبقت الرحمة الغضب ووسعت كل شيء جهنم ومن فيها والله أرحم ←

(١) سورة إبراهيم، الآية ٤٧.

الراحمين، كما قال عن نفسه وقد وجدنا في نفوسنا ممن جبلهم الله على الرحمة أنهم يرحمون جميع عباد الله حتى لو حكمهم الله في خلقه لأزالوا صفة العذاب من العالم وقد قال تعالى عن نفسه أنه أرحم الراحمين، فلا شك أنه أرحم منا بخلقه، فكيف يسرمد العذاب عليهم، وهو بهذه الصفة العامة، إن الله أكرم من ذلك، ولا سيما وقد قام الدليل العقلي على أن الباري لا تنفعه الطاعات ولا تضره المخالفات، وأن كل شيء جار بقضائه وقدره وحكمه وأن الخلق مجبورون في اختيارهم. انتهى ملخصاً وتبعه على ذلك القيصري^(١) وعبد الرزاق الكاشاني^(٢) وغيرهما.

والعجب من المحقق الفيلسوف الشيرازي والمحقق المحدث الكاشاني حيث تبعاه على ذلك في الأسفار وعين اليقين والمعارف»^(٣).

امعن النظر إلى هذا الكلام ودع الجاهل يحكم عليه بصرف النظر عن العالم العارف بمقامات التوحيد ونصوص الكتاب والسنة الصريحين على خلود أهل النار في النار والجنة في الجنة. قال تعالى ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً قُلْ أَتُخَذُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ﴾

(١) القيصري: هو داود بن محمود بن محمد الرومي السايي محتدا نزيل مصر، شارح الفصوص لابن عربي، المعروف بشرح فصوص الحكم للقيصري. توفي سنة ٧٥١ هـ. (الكنى والألقاب ٩٨/٣)

(٢) عبد الرزاق الكاشاني: صاحب تأويل الآيات، وشرح الفصوص لابن عربي، وشرح منازل السائرين وغيرها. توفي سنة ٧٣٠ هـ أو ٧٣٥ هـ. (الكنى والألقاب ٣٧/٣).

(٣) حق اليقين ١٧٩/٢.

على الله ما لا تعلمون»^(١). وقوله تعالى : ﴿فَلا يَخَفُ عَنْهُمْ
العذاب ولا هم ينصرون﴾^(٢).

وقوله تعالى : ﴿خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
ينظرون﴾^(٣). وقال تعالى : ﴿إن الذين كفروا لو أن هم ما في الأرض جميعاً
ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم
يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم﴾^(٤).
وقال تعالى : ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا
العذاب﴾^(٥). ففي الحقيقة خلود أهل النار في النار من وضوحه لا يحتاج إلى
شرح وبيان وتضييع الوقت.

فخلود أهل النار في النار وأهل الجنة في الجنة إنما ذلك بسبب نياتهم، لأن
العاصي الكافر لو يعمر ما يعمر لا يطيع، والمؤمن المطيع لو يعمر ما يعمر لا يعصي.

وذكرنا من قبل أن المقصود من الطاعة الموجبة الجنة، والمعصية الموجبة
النار هي ولاية الأئمة عليهم السلام كما ورد في الحديث عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم «حب علي بن أبي طالب حسنة لا تضر معها سيئة، وبغضه
سيئة لا تنفع معها حسنة»^(٦).

(١) سورة البقرة ، الآية ٨٠.

(٢) سورة البقرة ، الآية ٨٦.

(٣) سورة البقرة ، الآية ١٦٢.

(٤) سورة المائدة ، الآية ٣٦-٣٧.

(٥) سورة النساء ، الآية ٥٦.

(٦) البحار ٢٤٨/٣٩ ح ١٠.

الفصل الحادي عشر

[في وجوب الإيمان

بما جاء به النبي

(كل)]

أفي وجوب الإيمان بما جاء به النبي محمد (ص)أ

ويجب أن يعتقد أن ما نطق القرآن به، وجاء به محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله حق، من علم الساعة، وسؤال منكر ونكير لمن محض الإيمان محضاً ومحض الكفر محضاً* في القبر والحشر والنشر والمرصاد،

* قيد الشيخ أحمد أعلى الله مقامه سؤال منكر ونكير لمن محض الإيمان محضاً ومحض الكفر محضاً ليخرج المستضعفين والأطفال والمجانين الذين لم يخاطبوا بالتكليف فإنهم يتركون ويلهون في قبورهم إلى أن تقوم الساعة، حينئذٍ يلقي عليهم التكليف وبعده إما إلى النعيم، أو الجحيم على حسب اجابتهم التكليف ونكرانه، فتظهر حقائقهم هناك يوم القيامة من الإيمان أو الكفر، فالذي يمتثل التكليف ويطيع ما يؤمر يدخل الجنة، والذي يعصى ويحسد يدخل النار، وحينما يلقي عليهم التكليف هناك يكونون في أتم العقل والدراية بالأمور حتى لا يكون عليهم حجة بعد التكليف وما ربك بظلام للعبيد.

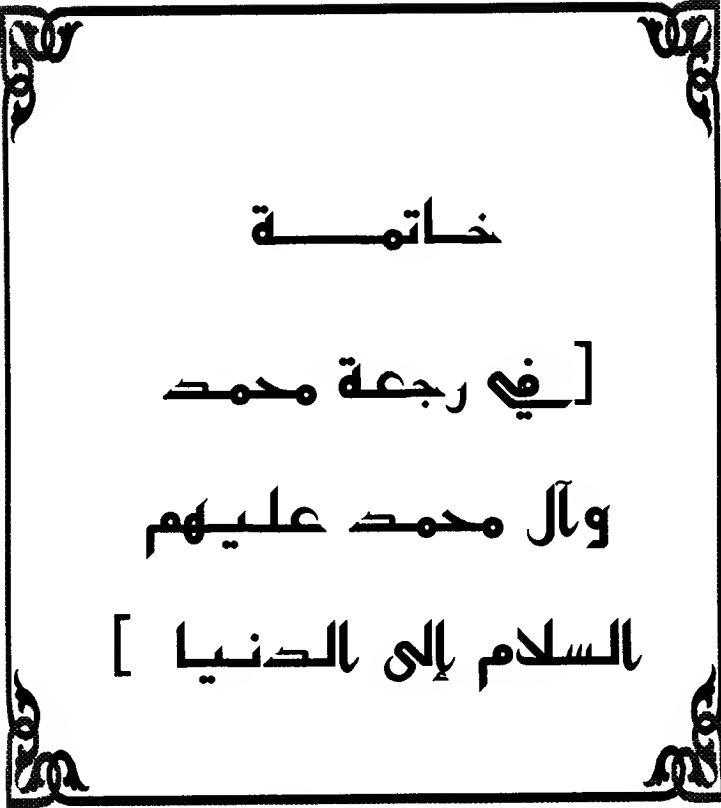
وهو كما قال الصادق عليه السلام: (المرصاد قنطرة على الصراط لا يجوز عبد
بمظلمة عبد)^(١). ومن ختم على الأفواه، وانطاق الجوارح ومن الجنة
وأحوال ما فيها من المآكل والمشارب والنكاح وصنوف النعيم، ومن النار
وأحوال ما فيها من العذاب والأغلال والسلاسل والسراويل ومقامع الحديد
والجحيم)^(٢) والزقوم والغسلين وغير ذلك ومن ﴿ أن الساعة آتية لا ريب
فيها وأن الله يبعث من في القبور ﴾^(٣).



(١) البحار ٦٤/٨ ح ٨٦..

(٢) وفي نسخة بدل الجحيم ، الحميم.

(٣) سورة الحج ، الآية ٧.



لـ في رجعة محمد وآل محمد عليهم السلام إلى الدنيا

ومما ينبغي اعتقاده رجعة محمد وأهل بيته أجمعين صلوات الله عليهم على نحو ما ذكرناه في جوابنا الموضوع للرجعة^(١) ومختصره : أنه إذا كانت السنة التي يظهر فيها قائم آل محمد (ص) عجل الله فرجه، وقع قحط شديد. فإذا كان العشرون من جمادي الأولى وقع مطر شديد لا يوجد مثله منذ هبط آدم عليه السلام إلى الأرض، متصلاً إلى أول شهر رجب، فتنبت لحوم من يريد الله أن يرجع إلى الدنيا من الأموات، وفي العشر الأول منه أيضاً يخرج الدجال من أصفهان، ويخرج السفيناني عثمان بن عنبسة أبوه من ذرية عتبة بن أبي سفیان وأمه من ذرية يزيد بن معاوية من الرملة من الوادي اليابس.

(١) له كتاب مستقل مطبوع في رجعة آل محمد كلهم عليهم السلام إلى دار الدنيا، وذكر ما يحصل لهم في الرجعة، ورجوع الأنبياء والأوصياء، ومن محض الإيمان والكفر محضاً.

وفي شهر رجب يظهر في قرص الشمس جسد أمير المؤمنين عليه السلام
يعرفه الخلايق، وينادي في السماء مناد باسمه.

وفي أواخر^(١) شهر رمضان ينخسف القمر. وفي الليلة الخامسة منه^(٢)
تنكسف الشمس، وفي أول الفجر من اليوم الثالث والعشرين ينادي
جبرئيل في السماء ألا إن الحق مع علي وشيعته، وفي آخر النهار ينادي
إبليس من الأرض إلا إنَّ الحق مع عثمان الشهيد وشيعته، يسمع الخلاق
كلا الندائين كل بلغته. فعند ذلك يرتاب المبطلون فإذا كان يوم الخامس
والعشرين من ذي الحجة يقتل النفس الزكية محمد بن الحسن بين الركن
والمقام ظلماً. وفي يوم الجمعة العاشر من المحرم يخرج الحجة عليه السلام . يدخل
المسجد الحرام يسوق أمامه عنيزاتِ ثمانٍ عجافاً ويقتل خطيئهم.



(١) وفي نسخة آخر.

(٢) في المخطوط زيادة وهي « وفي النصف » .

الفصل الأول
[في أحداث الإمام
الحجة (عج) في
مكة والمدينة]

أفي أحداث الإمام الحجة (عج) في مكة والمدينة

فإذا قتل الخطيب غاب عن الناس في الكعبة، فإذا جنه الليل ليلة السبت صعد سطح الكعبة ونادى أصحابه الثلاثمائة وثلاثة عشر، فيجتمعون عنده من مشرق الأرض ومغربها، فيصبح يوم السبت فيدعو الناس إلى بيعته، فأول من يبايعه الطائر الأبيض جبرئيل عليه السلام، ويبقى في مكة حتى يجمع إليه عشرة آلاف، ويبعث السفيناني عسكريين: عسكرياً إلى الكوفة وعسكرياً إلى المدينة، ويخربونها ويهدمون القبر الشريف وتروث بغالهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله، ويخرج العسكر إلى مكة ليهدموها، فإذا وصلوا البيداء خسفت بهم ولم ينج منهم إلا رجلان: يمضي أحدهما نذيراً للسفيناني، والآخر بشيراً للقائم عليه السلام.

ثم يسير عليه السلام إلى المدينة، ويخرج الجبت والطاغوت، ويصلبهما في الشجرة.

ويسير في أرض الله ويقتل الدجال، ويلتقي بالسفيناني، ويأتيه السفيناني ويبايعه فيقول له أقوامه من أخواله يا كلب ما صنعت؟ فيقول: أسلمت وبايعت فيقولون: والله ما نوافقك على هذا. فلا يزالون به حتى يخرج على القائم عليه السلام فيقاتله، فيقتله الحجة عليه السلام، فلا يزال يبعث أصحابه في أقطار الأرض حتى يستقيم له الأمر، فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً.

الفصل الثاني
[في أحداث الإمام
الحجة (عج) بعد
استقراره في
الكوفة]

في أحداث الإمام الحجة (عج) بعد استقراره في الكوفة

ويستقر في الكوفة، ويكون مسكن أهله مسجد السهلة ومحل قضائه مسجد الكوفة، ومدة ملكه سبع سنين يطول الله الأيام والليالي حتى تكون السنة بقدر عشر سنين، لأن الله سبحانه يأمر الفلك باللبوث، فتكون مدة ملكه سبعين سنة من هذه السنين، فإذا مضى منها تسع وخمسون سنة خرج الحسين عليه السلام في أنصاره الإثنيين والسبعين الذي استشهدوا معه في كربلاء، وملائكة النصر والشعث الغبر الذين عند قبره، فإذا تمت السبعون السنة أتى الحجة عليه السلام الموت، فتقتله امرأة من بني تميم، اسمها سعيدة ولها حية كلحية الرجل بجاون صخر من فوق سطح، وهو متجاوز في الطريق، فإذا مات تولى تجهيزه الحسين عليه السلام، ثم يقوم بالأمر، ويحشر له يزيد بن معاوية، وعبيد الله بن زياد، وعمر بن سعد، والشمر، ومن معهم يوم كربلاء، ومن رضي بأفعالهم من الأولين والآخرين لعنة الله عليهم أجمعين، فيقتلهم الحسين عليه السلام ويقتص منهم، ويكثر القتل في كل من رضى بفعلهم، أو أحبهم حتى تجتمع عليه أشرار الناس من كل ناحية

يلجؤونه إلى البيت الحرام، فإذا اشتد به الأمر خرج السفاح أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام لنصرته مع الملائكة. فيقتلون أعداء الدين.

ويمكث علي^(١) مع ابنه الحسين عليهما السلام ثلاثمائة سنة وتسع سنين كما لبث أصحاب الكهف، ثم يضرب على قرنه، ويقتل لعن الله قاتليه.

ويبقى الحسين عليه السلام قائماً بدين الله ومدة ملكه خمسون ألف سنة حتى أنه ليربط حاجبيه بعصابة من شدة الكبر، ويبقى أمير المؤمنين عليه السلام في موته أربعة آلاف سنة، أو ستة آلاف سنة، أو عشرة آلاف سنة، على اختلاف الروايات.

(١) لفظ علي غير موجودة في المخطوط.

الفصل الثالث

[في رجعة أهل

البيت (ع) إلى الدنيا

بعد موتهم]

أفي رجعة أهل البيت (ع) إلى الدنيا بعد موتهم

ثم يكر علي عليه السلام في جميع شيعته لأنه عليه السلام يقتل مرتين ويحيى مرتين. قال عليه السلام : «أنا الذي أقتل مرتين وأحيى مرتين^(١) ولي الكرة بعد الكرة والرجعة بعد الرجعة»^(٢). والأئمة عليهم السلام يرجعون حتى القائم عليه السلام، لأن لكل مؤمن موة وقتلة. فهو في أول خروجه قتل، ولا بد أن يرجع حتى يموت.

ويجتمع إبليس مع جميع أتباعه ويقتلون^(٣) عند الروحاء قريباً من الفرات فيرجع المؤمنون القهقري حتى تقع منهم رجال في الفرات، وروي ثلاثون رجلاً. فعند ذلك يأتي تأويل قوله تعالى: ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر﴾^(٤) يعني^(٥) رسول الله صلى

(١) لفظ وأحيى مرتين غير موجود في المخطوط.

(٢) عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «إن لي الكرة بعد الكرة والرجعة بعد الرجعة» البحار ٢٠/٥٣ ح ٢٠.

(٣) في المخطوط ويقتلون.

(٤) سورة البقرة : الآية ٢١٠.

(٥) كلمة يعني غير موجود في المخطوط.

الله عليه وآله ينزل من الغمام ويبيده حربة من نار^(٥)، فإذا رآه إبليس هرب فيقول له أنصاره أين تذهب وقد آن لنا النصر، فيقول: إنني أرى ما لا ترون إنني أخاف الله رب العالمين. فيلحقه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيطعنه في ظهره فيخرج الحربة من صدره ويقتلون أصحابه أجمعين، وعند ذلك يعبد الله ولا يشرك به شيئاً، ويعيش المؤمن لا يموت حتى يولد له ألف ولد ذكر، وإذا كسى ولده ثوباً يطول معه كلما طال طال الثوب، ويكون لونه على حسب ما يريد، وتظهر الأرض بركاها، وتؤكل ثمرة الصيف في الشتاء وبالعكس، وإذا أخذ الثمرة من الشجرة تبت مكانها حتى لا يفقد شيئاً، وعند ذلك تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة وما حوله بما شاء الله. فإذا أراد الله تعالى نفاذ أمره في خراب العالمين رفع محمداً صلى الله عليه وآله إلى السماء وبقي الناس في هرج ومرج أربعين يوماً، ثم ينفخ إسرافيل في الصور نفخة الصعق. وما ذكرناه هنا ملقط من روايات الأئمة الأطهار عليهم السلام. والذي ينبغي للمؤمن اعتقاد رجعتهم عليهم السلام إلى الدنيا، وهو في أحاديثهم واجب لا يرتاب فيه المؤمن بتلك الأخبار، وإنما عبرت بلفظ ينبغي دون لفظ الوجوب إبقاء من خلاف بعض العلماء في ذلك، من أن المراد بالرجعة قيام القائم عليه السلام، والحق أن رجعتهم حق بنص الأخبار المتكثرة ودعوى أنها أخبار آحاد غير مسموعة بعد ظاهر القرآن، ونص نحو خمسمائة حديث مروي عنهم عليهم السلام، ولو لم يكن إلا انكار المخالفين الذين يكون الرشد في خلافهم لكفى.

(٥) في نسخة من نور.

الفصل الرابع

[في الآجال]

[في الآجال]

ومما يلحق بذلك الكلام في الآجال* والأرزاق والأسعار: الأجل هو وقت حدوث الشيء، وأجل الموت هو انتهاء مدة كونه في الدنيا وانتهاء ما كتب له، وهو يحصل بالموت والقتل. أما الموت فما كان بالموت الطبيعي وهو مائة سنة أو ثمانون سنة أو مائة وعشرون سنة على احتمالات الفصول الإنسانية في الإنسان هل الفصل أي الربيع عشرون أو خمسة وعشرون أو ثلاثون وكذا الصيف

* الأجل أجلا ن محتوم وموقوف، أما المحتوم فهو الذي لا يتغير ولا يتبدل وليس فيه البدء قال تعالى: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَلَن يُؤْخِرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا﴾^(٢).
وأما الأجل الموقوف أي موقوف على أشياء وأمور من صلة رحم، أو بر الوالدين، أو صدقة، أو زيارة الحسين عليه السلام، أو غير ذلك من أمور البر والخير، فإذا عملها المكلف زيد في أجله، وإذا لم يعمل قضى عليه بما هو مكتوب في اللوح المحفوظ. روي عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام في «

(١) سورة يونس، الآية ٤٩.

(٢) سورة المنافقون، الآية ١١.

والخريف والشتاء*.

→

قوله: «ثم قضى أجلاً وأجلٌ مسمى عنده، قال: الأجل الذي غير مسمى موقف يقدم منه ما شاء ويؤخر منه ما شاء وأما الأجل المسمى فهو الذي ينزل مما يريد أن يكون من ليلة القدر إلى مثلها من قابل قال: فذلك قول الله ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾»^(١)

✽ إن الأطباء وإن اختلفوا لتحديد العمر الطبيعي ، إلا أن المشهور عندهم مائة وعشرون سنة ، وقسموه بالفصول الأربعة : فأول الميلاء إلى ثلاثين سنة ، فصل الربيع ومقام النمو شيئاً فشيئاً ، وتحليل الرطوبات والفضولات ، ورفع الأخلاط كالجدري وغيره من الكثافات التي تصحب معه من بطن الأم ، والثلاثين الأخر إلى ستين فصل الصيف ، ومقام النضج والإعتدال والكمال وبلوغ العقل إلى غاية الكمال ، وإن كان بعد الخمسين يأخذ في الإنحطاط ، ومن الستين إلى السبعين إلى الثمانين فصل الخريف ، ومقام ضعف القوى والحواس والمشاعر ، وفنور الأعضاء وإنهدام البنية وقطع النظارة عن الوجه والبدن ، ومن التسعين إلى المائة والعشرين فصل الشتاء وغلبة الرطوبات والفضولات الغربية .

وهم قد اختلفوا في منتهى العمر هل هو فصل الخريف ؟ لقوة الرطوبة واليبوسة التي هي طبع الموت ، أو فصل الشتاء لقوة البرودة والرطوبة التي هي ضد الحرارة الغريزية الحاملة للروح ، فإذا فسدت الآلات الجسمانية بغلبة البرودة والرطوبة ضعفت الحرارة إلى أن تفني وتبرد وتبطل كالنار التي يلقي عليها الماء إلى أن تنطفئ، لذا ترى الناس في سن الشيخوخة تكثر عندهم البرودات والرطوبات وإصلاحهم بأنواع التسخينات ودليل ذلك بياض الشعر . (٢)
قال تعالى حكاية عن زكريا ﴿ وَأَشْتَعَلْ الرَّأْسَ شَيْبًا ﴾ . (٣)

(١) تفسير العياشي ١ / ٣٨٤ ، والبرهان ١ / ٥١٥ .

(٢) مجموعة رسائل للسيد كاظم الرشتي ج ١ ص ٤٩٢ .

(٣) سورة مريم ، آية ٤ .

فهو عند انتهاء ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ له من مدة البقاء في هذه الدنيا ومن الأرزاق لجميع قوابله من أكل وشرب وملبوس وعلم وفهم وغير ذلك، ثم إن كان ممن محض الإيمان محضاً أو محض الكفر محضاً بقي له من ذلك في اللوح المحفوظ ما قدر له مدة بقائه عند قيام القائم عليه السلام أو رجعة النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام، وما كان بالموت غير الطبيعي^(١) فعلى حسب السبب المقتضى لموته، فقد يعمل المعصية التي تمحو ما كتب له من الرزق والأجل فيموت ولم يبق إلا ما كان له، إن كان ماحضاً للإيمان أو الكفر وما كان بالقتل فقتل: يموت بأجله وقيل: قبل أجله ثم اختلف القائلون الذين قالوا بأن أجله محترم وأنه قبل الأجل، ولولا ذلك لما استحق الدية من القاتل، فقال بعضهم: لو لم يقتل عاش أربعين يوماً وقيل: لا نعلم ولو لم يقتل هل يموت أو يعيش؟ وقيل: غير ذلك، والذي فهمت من أخبار الأئمة عليهم السلام أنه يقتل قبل الأجل، وأنه لو لم يقتل عاش سنتين ونصف سنة.

أفي الأرزاق

وأما الرزق* فهو ما ينتفع به الحي وليس لغيره منعه منه، والمراد بالغير غير الله سبحانه وغير رسوله وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين، فعلى

في الرزق

* ذهب الأشاعرة إلى أن الحرام رزق وقالوا: «كل ما انتفع به حي سواء كان بالتغذي أو غيره مباحاً كان أو لا»^(٢).

(١) الموت غير الطبيعي مثل موت المحروق والغريق والمهدوم عليه، وحادث سيارة وغير ذلك.

(٢) حق اليقين ٢/٢١٧.

هذا لا يكون الحرام رزقاً خلافاً لأهل الخلاف والدليل على أن الحرام ليس برزق أخبار الأئمة عليهم السلام ومن القرآن مثل قوله تعالى: ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾^(١) . فمدحهم على الإنفاق من الرزق، ولو كان حراماً لدمهم على الإنفاق منه، لأنه تصرف في مال الغير بغير إذنه.

→

فالقول بأن الحرام رزق مخالف للكتاب والسنة من كونهما دالين على أن الرزق هو الحلال خاصة، وأما الحرام فإنه ليس برزق، ولكنه ينقص مما رزق له في اللوح المحفوظ.

قال تعالى: ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾^(٢) فهذا مدح ولا يمكن في حقه تعالى المدح إلا في الحلال المباح. وإلا يلزم منه القبح والعياذ بالله بأن يمدح السرقة والظلم والغصب مثلاً.

وقال تعالى: ﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً ﴾^(٣) .

وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾^(٤) فأغلب الآيات الصادرة في الرزق مقرونة بالطيب أو من الطيب ←

(١) سورة البقرة ، الآية ٣ .

(٢) سورة البقرة ، الآية ٣ .

(٣) سورة المائدة ، الآية ٨٨ .

(٤) سورة البقرة ، الآية ٥٧ .

→

فهذا دلالة على الحلال وأما دلالتها على الحرام كما زعم فيحتاج إلى دليل
وورد في السنة عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع «ألا إن الروح الأمين نفث في
روعي أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله عز وجل وأكملوا
في الطلب ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية
الله فإن الله تبارك وتعالى قسم الأرزاق بين خلقه حلالاً ولم يقسمها حراماً
فمن اتقى الله عز وجل وصبر أتاه الله برزقه من حله، ومن هتك حجاب
الستر وعجل فأخذه من غير حله قصَّ به من رزقه الحلال وحوسب عليه يوم
القيامة»^(١).

وغير هذا الخبر الدال على أن الرزق في الحلال خاصة.



(١) الكافي ٨٠/٥ ح ٢.

في الأسعار

وأما الأسعار فالرخص انحطاط السعر عما جرت به العادة في وقت مخصوص ومكان مخصوص، وأما الغلاء فهو ارتفاع السعر^(١) عما جرت به العادة كذلك فقليل قد يكونان من الله سبحانه بأن يقلل الأمتعة ويكثر رغبة الناس فتغلى الأسعار، وقد يكثر الأمتعة ويقلل رغبة الطالبين فتتخص الأسعار^(٢)، وقد يكونان من غير الله سبحانه بأن يمنع السلطان الناس من جلب الأمتعة فتغلى، ويمنعهم من شرائها فتتخص والعوض فيما يدخل على الناس من الآلام في ذلك على الظالم.

والحق في ذلك أن الغلاء والرخص يكونان بتقدير الله بأعمال الناس وذلك أن الله سبحانه قد يقلل الأمتعة أو أسباب وجودها، إما عقوبة لأهل المعاصي بما قدمت أيديهم فتصيب تلك العقوبة من كان معهم وإن^(٣) لم يعص لأجل كونه معهم كما في قوله تعالى: ﴿فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم﴾^(٤) أو اختباراً للعباد كما في قوله تعالى: ﴿ليبلوني أشكر أم أكفر﴾^(٥) وليذيقهم حلاوة الفرج كما في قوله

(١) لفظ (في وقت مخصوص ومكان مخصوص وأما الغلاء فهو ارتفاع السعر) غير موجودة في المخطوط التي عندي ولكنها موجودة في النسخة الحجرية فقد يكون موجوداً في مخطوطة أخرى.

(٢) وذهب إلى هذا القول الأشاعرة على حسب مذهبهم من الجبر.

(٣) الموجود في المخطوط [مع كان معهم].

(٤) سورة النساء ، الآية ١٤٠ .

(٥) سورة النمل ، الآية ٤٠ .

تعالى : ﴿ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين﴾^(١) أو ليرفع درجة الشاكرين على الرخاء، الصابرين على البلاء، فإن الدنيا سجن المؤمن، وغير ذلك، ويكل المحتكرين إلى أنفسهم في الغلاء^(٢) وبالعكس في الرخص. وقولي أو أسباب وجودها أي يقلل أسباب وجود الأمتعة، أريد به أسباب قابلية وجودها، مثل كثرة الطالب، وإيجاد المحتكر، ومنع الأمطار، وخوف الطرق، وكثرة قطاع الطريق، وأمثال ذلك بأن يكل الذي يخالف محبة الله إلى نفسه حتى تقع منه أسباب المنع من المعاصي، ومن ظلم العباد وغير ذلك، فإن كل ما يكون سبباً للغلاء إنما هو لأنه تقصير في حق المعبود أو مسبب لتقصير، لأن مقتضى الكرم الرخاء والرخص، وإنما يكون خلاف ذلك المقتضى لأجل موانع من تقصيرات قوايل المكلفين. فإن قلت: إن الغلاء والرخص من الله عز وجل بمعنى أنه قدر أسباب ذلك بتقصيرات المكلفين في الغلاء، وبفضله في الرخص فقد أصبت، وإن قلت إن الغلاء والرخص بسبب أعمال العباد بمعنى أنه تعالى عاملهم بعدله في الغلاء وتجاوز عنهم في الرخص فقد أصبت. والواجب على العباد شكره على نعمائه وحمده على كرم عدله وآلائه، والرضى في كل حال بقدره وقضائه، فإنه ولي كل خير وصلى الله على محمد وآله الطاهرين. وفرغ من تسويدها العبد المسكين أحمد بن زين الدين الإحسائي سنة ١٢٣٢ هـ .

حرر هذا التعليق في ١٤١٦/٣/٢٣ هـ بجوار السيدة زينب

بنت أمير المؤمنين عليهما السلام في سوريا - دمشق

والسلام على من اتبع الهدى

عبد الجليل الأمير

(١) سورة البقرة ، الآية ١٥٥ .

(٢) لفظ الغلاء غير موجود في المخطوط.

الرسالة الأولى :

رسالة في
إنطباق العلم
على المعلوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين فيقول
العبد المسكين أحمد بن زين الدين أن الأكرم الأرشد الأسعد جناب
مولانا الشيخ أحمد بن المرحوم الصالح الشيخ صالح بن طوق
بلغه الله خيرات الدارين أنه قد أرسل إليّ بمسائل على حال مني ليس
محلاً للجواب لكثرة الأمراض المتصلة بحيث لا أقدر مراجعة كتاب، ولكن
لأجل مقام السائل عندي في نفسي وقلبي عزمتُ على الإتيان من الجواب بما
يخطر على بالي ويحضرني من الجواب، إذ لا أقدر على أزيد منه مع اشتغالي
بشرح العرشية للملا صدر (هـ) في المبدأ و المعاد وكثرة الطالبين لها مني،

(١) الملا صدر : هو محمد بن إبراهيم الشيرازي الحكيم المتأله المعروف، كان عالم أهل زمانه
في الحكمة متقناً لجميع الفنون كما قال صاحب السلافة.
كتبه : له الأسفار الأربعة، وشرح الكافي، وتفسير بعض السور القرآنية وكسر الأصنام
الجاهلية، وشواهد الربوبية وغير ذلك.

وفاته : توفي بالبصرة وهو متوجه إلى الحج سنة ١٠٥٠ هـ، يروي عنه المولى الخقق محسن
الكاشاني، وهو يروي عن الخقق الداماد والشيخ البهائي قال صاحب نخبة اللقال في تاريخه:

ثم ابن إبراهيم صدر الأجل في سفر الحج مريض (١٠٥٠) ارتحل

قدوة أهل العلم والصفاء يروي عن الداماد والبهائي

وابنه الجليل الفاضل النبيل الميرزا إبراهيم بن محمد كان عالماً بأكثر العلوم وله في الفضل
مقام معلوم، خصوصاً في التعليقات والرياضيات وكان مسلكه بعكس والده.

له العروة الوثقى في التفسير، وحاشية على شرح اللمعة.

توفي في العشر السابع بعد الألف في بلدة شيراز رضوان الله عليه.

(الكنى والألقاب ٢/٤١٠).

ولكن لإهتمامي بإنجاز طلبته قدّمتُ حاجته على كل شيء غيرها إلا أني كما عرضت له بالشرط أن يقبل مني كل ما يحصل، لأنني أعلم الله سبحانه عاجز عن أكثر ما ينبغي لكثرة الأمراض المؤذنة بقرب الأجل ولكن الأمر لله ولا حول ولا قوة إلا بالله.

قال سلّمه الله. مسألة ما حقيقة معنى انطباق العلم على المعلوم مع أن العلم عين الذات المقدسة.

أقول : اعلم أن علمه الذي هو عين ذاته تعالى هو ذاته بلا مغايرة عندنا لا في المفهوم، ولا في المصداق، لا في الذهن، ولا في الخارج ولا في نفس الأمر، ولا في الاعتبار، بل العلم والذات لفظان مترادفان، ولكن لما طمحت العقول بعد معرفة الصانع إلى التطلع إلى أن هذا الصانع عالم وقادر أم لا، لأن العلم صفة كمال ولا بد لكل سؤال من جواب أجاب بظاهر ما حامت عقولهم على آثاره، والعلم الفعلي والقدرة الفعلية والسمع والبصر وغير ذلك من صفاته عز وجل، فقليل للسائلين هو عالم يعني أنه خلق العلم وخلق العالم ولا يخلق العلم والعالم جاهل، ثم بينه لهم في آياته في الآفاق وفي أنفسهم بصنع الأفعال المحكّمة المتقنة التي لا تقبل زيادة الإتيان والأحكام على تكرّر صنعه تعالى، ولو أمكن فيه الزيادة لكان في آخر صنعه حسن منه في أوله فلمّا كان صنعه لا يختلف ولا يقدر أحد من الخلق أن يبلغ أدنى مراتب الإتيان فيه علموا بأنه تعالى عالم، ولما كان كل شيء من ذلك فإنما هو صفات أفعاله وهم يطلبون معرفة علم ذاته، وعلم ذاته هو ذاته فمعنى الله عالم الله الله أجابهم بصفات أفعاله، فقال الله عليم قدير فاعمول صفة فعل، والمعنى أن صفة الذات هي الذات من باب إيهام المخاطب عند أهل

البديع، وأولياؤه عليهم السلام بينوا صحة الوجهين فقال عليه السلام: «وكمال توحيدده نفي الصفات عنه»^(١) مع أن إثبات الصفات توحيد له، فإن كان نفيها حقاً لم يصح إثباتها، مع أنه عليه السلام أثبتتها ضمناً بقوله وكمال يعني أن نفي الصفات من كمال المعرفة، ونفي الصفات لا يجوز لأن نفي العلم إثبات لصدده، وإنما المراد بالنفي نفي ما هو غير الذات، كصفات الأفعال. فالعلم مثلاً إذا استعمل للفعل حسن إثباته له تعالى، وإذا أريد به الفعلي وأن الذات متصفة به وجب نفيه، لأنه في الذات نقص وإن كان في الفعل كمال، فإذا أردت معنى كون صفاته عين ذاته جعلت تلك ألفاظاً مترادفة^(٢) إذ معنى العلم الذي هو الذات ليس مما تعرف الخلايق معناه أو تحيط به أو تقيسه على شيء لأنه هو الله، والله سبحانه لا تعرف الخلائق معناه بل ليس له لفظ ولا اسم ولا صفة تكون يازائه، فالعلم الذي هو عين ذاته هو الله بلا مغايرة ولا في المفهوم، إذ لا يمكن للخلق فهم معناه تعالى، ولا في المصداق إذ لا يصدق عليه شيء غيره، ولا في الذهن إذ كل ما ميزتموه بأوهامكم فهو مثلكم مخلوق مردود إليكم^(٣)، ولا في الخارج إذ ليس في الأزل تعدد ولا كثرة بحال من الأحوال، لأن الأزل هو الله سبحانه، ولا في نفس الأمر إذ الأدلة القطعية عقلاً ونقلًا إنما تدل على هذا، وأما كلام الملا صدرا والملا محسن ومن هذا حذوهما، أو هذا حذوه من أن معنى كونها عين ذاته، أنها مغايرة له في المفهوم ومطابقة في المصداق، إذ وجود الذات

(١) الكافي ١/١٤٠ ح ٥ عن أمير المؤمنين عليه السلام.

(٢) معنى تلك ألفاظاً مترادفة يعني الصفات الذاتية من العلم والقدرة والسمع والبصر وغيرها.

(٣) في نسخة عليكم.

ووجود الصفات شيء واحد فباطل، إذ من كانت صفاته التي هي عين ذاته
 مغايرة له في المفهوم، ليس رباً لنا ولا نعبد، إنما نعبد رباً كما وصفناه
 فأفهم، ثم أن الصادق عليه السلام بين ما حقيقة ما يمكن من معرفة وحدة الأزل
 فقال عليه السلام : «لم يزل الله ربنا عز وجل، والعلم ذاته ولا معلوم، والسمع
 ذاته ولا مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر، والقدرة ذاته ولا مقدور، فلما
 أحدث الأشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم، والسمع على
 المسموع، والبصر على المبصر، والقدرة على المقدور»^(١) الحديث
 والإشكال المسؤول عنه من مثل ما في هذا الحديث الحق، وهو أنه تعالى لم
 يزل ربنا عز وجل والعلم ذاته ولا معلوم، أما أن العلم ذاته فظاهر وأما أنه
 ولا معلوم فهو حق، وبيانه أن الأزل هو الله تعالى ولا يكون معلوم في ذاته،
 وإنما المعلومات في الإمكان، فذاته هو الأزل وهو علم فلما أمكن الإمكان
 بمشيئته، وكانت الأشياء وقع العلم منه تعالى على المعلوم، وهذا العلم الذي
 وقع على المعلوم هو العلم الفعلي أي الإدراكي الإشراقي، ومثاله: أنك أنت
 سميعٌ لذاتك ولم يكن أحد يتكلم لتسمع كلامه، فإذا تكلم شخص أدركت
 كلامه وسمعته، وهذا التعلق لم يكن عندك قبل كلام الشخص ولكن حين
 تكلم سمعت كلامه، وسمعتَ فعلٌ منك وإدراك، وليس هو السمع الذي يقال لك
 من أجله أنك سميع، بل أنت سميع وبصير لذاتك، سواءً تكلم شخص أو لم يتكلم.
 فهذا السمع هو ذاتك، وإدراكك للكلام صفة فعلية توجد بوجود
 متعلقها وتفتى بفنائها والعلم متعلق بالحوادث إشراقي ينسب إلى الله إذا

(١) الكافي ١/ ١٠٧ ح ١.

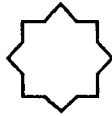
وجد المعلوم كإشراق الشمس ينسب إليها إذا وجد ما تشرق عليه، وإذا لم يوجد ما تشرق عليه لم يوجد الإشراق، وكصورتك في المرآة توجد إذا وجدت المرآة، نسبت الصورة إليك، وإذا لم توجد المرآة لم توجد الصورة، فإنه سبحانه في الأزل عالم ولا معلوم، وإذا وجد المعلوم وجد خارج الأزل، ووجد العلم به وهو العلم الإشراقي الفعلي فافهم.

وهذا السمع والعلم والبصر وغيرها بمعنى واحد^(١) فإذا قلنا هو تعالى لذاته عليم، نريد أن ذاته علم وليس معنى هذا العلم المعنى المفهوم عندنا، أنه من أنه العلم الذي يقتضي معلوماً، لأن ذلك هو العلم الفعلي والسمع الفعلي وغيرهما، ألا ترى أنك سميع ولا يقتضي هذا مسموعاً، وإنما معناه الله سبحانه، وإذا قلنا إن علمه الذي هو ذاته تعلق بمعلوم، كما يفهم الحديث الشريف فالمراد أن علمه هو ذاته ولما وجد المعلوم تعلق به العلم الفعلي عند وجود المعلوم، كما تقول كان الله وحده حين وجد زيداً وإنما وجد بفعل الله بمعنى أن فعل الله المتعلق به لم يكن قبله، كذلك علمه الفعلي والعلة فيما قلنا أن العلم الذي نعرفه لا بد له من أن يكون مطابقاً للمعلوم، وإلا كان جهلاً، ومقتزناً به وإلا لم يكن علماً به، وواقعاً عليه كذلك، وعلم الله الذي هو ذاته، هو الله سبحانه، فما معنى كون الله بذاته عالماً بزيد إذا كان علمه ذاته بل يكون الله مطابقاً لزيد وواقعاً عليه ومقتزناً به تعالى الله عن ذلك. بل كان عالماً ولا معلوم كما تكون أنت بصيراً ولا مبصراً، ولا يلزم من عدم مسموع يتعلق به سمعك أن تكون أصم، ومن عدم شيء تراه أن

(١) أي السمع والعلم والبصر الذاتي الذي هو عين ذاته تعالى.

تكون أعمى، كذلك لا يلزم من كلامنا أن يكون الله تعالى في الأزل ليس بعالم لعدم وجود معلوم في الأزل.

نعم لك أن تقول كان الله في الأزل عالماً بها في الحدث، وليس لك أن تقول كان الله سبحانه عالماً بها في الأزل، إذ يلزم وجودها في الأزل، والأزل ذاته وهذا إشارة إلى جواب سؤالك وأعذرني في ترك تطويل البيان.



الرسالة الثانية :

رسالة في
عدم معرفة
ذاته تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

قَالَ: سَلَّمَهُ اللهُ وَكَيْفَ نَكَلَّفَ بِمَعْرِفَةِ اللهِ تَعَالَى، هُوَ وَاحِدٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ فَهُوَ مَجْهُولُ الْكُنْهِ.

أقول: لا يكلف أحد من الخلق لا نبي مرسل ولا ملك مقرب بمعرفة الكُنْهِ لأنه كما قال الرضا عليه السلام: «كنهه تفريق بينه وبين خلقه وغيوره تحديد لما سواه»^(١).

وروى الشيخ^(٢) في المصباح في أدعية الأيام الطويلة (اللَّهُمَّ فَتَّ أَبْصَارَ الْمَلَائِكَةِ، وَعِلْمَ النَّبِيِّينَ، وَعُقُولَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، وَفَهْمَ خَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ،

(١) عيون أخبار الرضا ١/١٥١، خطبة التوحيد .

(٢) الشيخ الطوسي: هو أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي، عماد الشيعة، ورافع أعلام الشريعة شيخ الطائفة على الإطلاق ورئيسها الذي تلوى إليه الأعناق. تلمذ على الشيخ المفيد والسيد المرتضى بأبي الحسين علي بن أحمد بن محمد بن أبي حنيفة القمي الذي يروي عنه النجاشي في رجاله وثقه جمع من العلماء. ولد رضي الله عنه في شهر رمضان سنة ٣٨٥ هـ بعد وفاة شيخنا الصدوق بأربع سنين، وقدم العراق سنة ٤٠٨ هـ بعد وفاة السيد الرضى بستين وكان ببغداد ثم هاجر إلى مشهد أمير المؤمنين عليه السلام خوفاً من الفتنة التي تجددت ببغداد وأحرقت كتبه وكرسياً كان يجلس عليه للكلام فيكلم عليه الخاص والعام. وكان ذلك الكرسي مما أعطته الخلفاء وكان ذلك لوحد العصر فكان مقامه في بغداد مع الشيخ المفيد رضي الله عنه نحواً من خمس سنين ومع السيد المرتضى نحواً من ثمان وعشرين سنة وبقي بعد السيد أربعاً وعشرين سنة اثني عشر سنة منها في بغداد ثم انتقل إلى التحف الأشرف وبقي هناك إلى أن توفي ليلة الاثنين الثاني والعشرين من شهر المحرم سنة ٤٦٠ هـ.

مؤلفاته: كتاب التهذيب، والاستبصار، والبيان الجامع لعلوم القرآن، والخلاف والفهرست. وله أيضاً في الأصول كتاب العدة ومصباح المتعبد في الأدعية وغيرها. والطوسي نسبة إلى طوس ناحية بخراسان ذات قرى ومياه وأشجار في جبالها معادن الفيروزج. ويتبع من بعض جبالها القدر والبرام وغيرها. (الكنى والألقاب ج ٢/٣٩٤).

القائم بحجتك، والذاب عن حرمك والناصح لعبادك فيك، والصابر على الأذى والتكذيب في جنبك، والمبلغ رسالاتك فإنه قد أدى الأمانة ومنح النصيحة وحمل على المحجة وكابد العزة والشدة فيما كان يلقي من جهال قومه.. الدعاء^(١).

فإذا فات تعالى فهم محمد صلى الله عليه وآله فمن يكلف بمعرفة كنهه وذلك هو المجهول المطلق، لا يعرف إلا بالجهل به، لكن لما لم يكن إدراكه لغيره ولا يقوم النظام إلا بمعرفته وصف نفسه لعباده، وهذا الوصف هو حقيقة عبده، فقد وصف نفسه لك بكنهك فمن عرف نفسه فقد عرف ربه لأن الشيء لا يعرف إلا بوصفه وأنت وصفه، ومعنى ذلك تعرفه بك إنك إذا عرفت أنك أثر ذلك على وجود مؤثر، أو أنك نور دلّ على وجود منير، أو أنك صنع دلّ على وجود صانع، ولو نظرت إلى نفسك أنك أنت أنت لم تعرف نفسك*

* قوله «ولو نظرت إلى نفسك أنك أنت أنت لم تعرف نفسك» إشارة إلى الحديث المروى «من عرف نفسه فقد عرف ربه». بمعنى أن الإنسان إذا أزال الحجب، ولم يلتفت إلى نفسه وملذاتها وراض نفسه بالرياضة المشروعة، يجد نفسه أنها ليس كمثله شيء من دون ملاحظة الوجدان، أو الدخول أو الخروج أو الكيف أو الكم، فإذا زال الأغيار يجد مثال الرب الفعلي الملقى في هويته بأنه ليس كمثله شيء، فيعرفه تعالى أنه ليس كمثله شيء، أي يرى شيئاً بلا ملاحظة الرؤية لا كالأشياء، وهذا الشيء هو المثال كما قلنا لا فرق بينه وبين الظاهر وهو الله تبارك وتعالى.

(١) مصباح المتجهد ٤٢٥.

ولم يدل إنيتك على غيرك فأنت الوصف الذي تعرف به لك، وهذا الوصف شعاع لتعرفه محمد صلى الله عليه وآله، وذلك هو المثل الأعلى، وهو المقامات التي لا تعطيل لها في كل مكان، وهي العنوان الذي لا فرق بينه وبينه إلا أنه عبده^(١)، وهو بمنزلة قائم من زيد فإن قائم مصاغ من الحركة الموجدة للقيام ومن القيام صيغ منهما عنوان، يدل ذلك على أن هنا شيئاً ينسب قائم إليه، وقائم هو وجه زيد لمن طلب معرفة فاعل القيام، وكالشعلة المريئة من السراج، فإنها وجه النار الغائبة، عن الإدراك، فأنت تتوجه إلى الشعلة وتقصد النار الغائبة، لأن الشعلة دليل عليها، ولكن لا تدرك المطلوب الذي هو النار، وإنما تدرك دليله الذي هو الشعلة، وهي الدليل على النار، فالمقامات التي يعرفه بها من عرفه لا فرق بينها وبينه إلا أنهم عباده وخلقه وهي وجهه ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾^(٢) فالحركة الفعلية هي المشيئة وأثرها هي الحقيقة الحمديدية والمصاغ منهما العنوان والوجه، الذي يدل على المعبود كما أن الشعلة أصلها دخان استنار بمس النار هو فعلها وهو آية المشيئة، والدخان المستنير بها هو آية الحقيقة الحمديدية والمصاغ منهما وهو السراج، والمقصود هو النار التي هي آية الله سبحانه، فأنت تعبد الغيب الذي لا يدرك، وتتوجه إليه بواسطة العنوان، كما أنك إذا قلت لزيد يا قاعد فأنت تعني زيدا ولكن لا تتوصل إليه إلا بواسطة صفته أعني قاعد، وقاعد هو الوجه والدليل والعنوان، وهو مركب من فعل كالمشيئة، ومن أثره وهو القعود، وكالحقيقة الحمديدية صلى الله عليه وآله، فالمعبود والمقصود هو الحق والجهول المطلق عز وجل والمكلف بمعرفته العنوان، لأن من عرف الصفة عرف الموصوف، ومن عرف الأثر استدل به على المؤثر. فافهم.

(١) روي عن الإمام الحجة (عج) في دعاء شهر رجب «لا فرق بينك وبينها إلا أنهم عبادك

وخلقك فتقها ورتقها بيدك الدعاء» مفاتيح الجنان.

(٢) سورة البقرة، الآية ١١٥.

الرسالة الثالثة :

مسألة في إثبات
المعاد الجسماني
من غير المنقول

بسم الله الرحمن الرحيم

قال : سلّمه الله وما الدليل على إثبات المعاد الجسماني من غير

المنقول ؟

أقول: برهان هذا العياني مذكور في علم الطبيعي المكتوم أعني علم الصناعة وذلك أمر عياني تراه بعينك، وأنا أشير لك إلى الدليل على جهة الإجمال، اعلم أن الوجود الفائض من فعل الله سبحانه شيء واحد، ولم يفيض غيره، وكله شعور وفهم وإدراك وحياة، فلما نزل من الخزائن كما قال تعالى: ﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾^(١).

وهذه الخزائن خزائن الإمكان الراجح لحقه عوارض المراتب مراتب تنزله، فإن منه جامد وهي الأجسام، ومنه ذائب وهي النفوس والأرواح والعقول، والجامد والذائب شيء واحد من حقيقة واحدة إلا أن الذائب أقوى تحقّقاً وأشدّ لطفاً، إنه صفوة الفائض، والجامد ثقله كلبّ اللوز فإن الدهن منه الطف من ثقله^(٢) وأقوى ولكن الدهنية من الثقل لا تفنى حتى يفنى الثقل، والوجود ذائبة وجامدة شيء واحد من حقيقة واحدة إلا أن إدراك الذائبة منه وشعوره وإحساسه وعقله واختياره أقوى من إدراك

(١) سورة الحجر الآية ٢١.

(٢) الثافل: هو ما يستقر في أسفل الشيء من كدره. المنجد.

الجامد وشعوره وإحساسه وعقله واختياره، والحشر يوم القيامة والإعادة إنما هما بعدان كل شيء بما عمل، وكما أن العقول والأرواح والنفوس إنما تُعاد للجزاء لأنها كُلفت وأطاعت أو عصت، كذلك الأجسام هي مكلفة فأطاعت أو عصت فيجب حشرها وإعادة لها لتجازى بما كسبت، وكل شيء من الجمادات والنباتات والحيوانات مكلفة إلا أن تكليفها بنسبة شعورها وإدراكها إلا أنها إذ قيسَت إلى شعور النفس والعقول لم يحس بشعورها كما أن الحيوانات إذا قيسَت بشعور الإنسان كانت لا تكاد يحس بشعورها وفهمها، كذلك الإنسان لو قست إحساسك وشعورك وإدراكك وفهمك التي هي مناط تكليفك وحشرك ونشرك بإحساس محمد وأهل بيته صلى الله عليه وآله وشعورهم وإدراكهم وفهمهم لوجدت نفسك أقل في ذلك من الجمادات، ولو اطلعت على سرّ الإيجاد ظهر لك أن الإيجاد فرع التكليف وأن كل شيء لا يوجد حتى يقبل التكليف، وأنت إذا تأملت القرآن والسنة عرفت أن كل شيء مكلف مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾^(١).

ولو كانت غير مميزات ولا مشعرات لقالتا أتينا طائعات لكنه سبحانه ذكر جمع العقلاء وقال ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٢).

(١) سورة فصلت، الآية ١١.

(٢) سورة الإسراء، الآية ٤٤.

ولم يقل تسيحها وقال: ﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون﴾^(١). ولا قال يسبحن وقال: ﴿يتفيئ ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داخرون﴾^(٢) ولم يقل وهن داخرات والأحاديث لا تكاد تحصى مثل (افتخرت زمزم على الفرات فأجرى الله فيها عيناً من صبر) ومثل ما ورد في علة كون بعض الثمرات يوجد فيها مثل الرماد إنها تركت الذكر ذلك اليوم فأرسل الله عليها ملكاً فضربها بمنقاره، وما ورد في الجمادات والنباتات لا يكاد يحصى مثل علة ملوحة الماء، ومرارة الأرض وملوحتها وسبخها ومرارة البطيخ، بعدم قبولها للولاية ومثل قوله تعالى: ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾^(٣). وهبل صخرة وهو يعذب في جهنم مع من عبده ولو لم يكن راضياً لكان العدل الحكيم سبحانه ظالماً، حيث عذب من لا يفهم ولا تقصير له، فإذا ثبت عقلاً ونقلاً تكليف الأجسام وجب حشرها للجزاء، والعلة الموجبة لإعادة الأرواح جارية في الأجسام بعينها، وقد ورد أن عبد الملك بن مروان لما مات وكشف أولاده عنه الغطاء انقلب كل جسده وزغاً وفوت يميناً وشمالاً حتى لم يبق منه شيء وضعوا مكان جسده جذع نخلة وكفنوه ودفنوه، وذلك لأن الجسد كله حياة وأرواح ولكنه جامد، فربما ذاب فكان أرواحاً كالعذرة واللحم يتعفن فينقلب دوداً فالجسد يتنعم ويتألم كما ترى

(١) سورة الأنبياء، الآية ٣٣.

(٢) سورة النحل، الآية ٤٨.

(٣) سورة الأنبياء، الآية ٩٨.

النخلة والشجر يتألم بقطع بعض أجزائه، ولكن ليس على حدّ الحيوان في
التنعم والتألم. وبالجملّة الدليل العقلي الدال على إعادة الأرواح بعينه دال
على إعادة الأجسام، وإنّما لم يقولوا الذين بحثوا في هذه المسألة بذلك وقالوا
بأن العقل ليس فيه ما يدل على إعادة الأجسام، وإنّما دل عليها الكتاب
والسنة لأنهم لا يعرفون الكتاب والسنة، لأنهم إنّما يأخذون علومهم من
ميت الدين بن عربي والغزالي^(١)

(١) الغزالي : هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الملقب حجة الإسلام الطوسي
الفقيه الشافعي قيل لم يكن للطائفة الشافعية في آخر عصره مثله.

فله كتب مشهورة منها :

كتاب البسيط والوسيط، والوجيز، والخلاصة في الفقه، والجامع العوام من علم الكلام، والتبر
المسبوك في نصيحة الملوك، والمقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، والمنقذ من الضلال،
والأجوبة الغزالية، ومنهاج العابدين، وأحياء علوم الدين، وهو من أنفس الكتب.

قال أبو الفرج ابن الجوزي في كتاب تلبيس إبليس في الرد على الصوفية ما هذا لفظه ص
١٧٦. وجاء أبو حامد الغزالي فنصف لهم أي للصوفية كتاب الأحياء على طريقة القوم،
وملأه بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها، وتكلم عن المكاشفة وخرج عن قانون الفقه
ثم ذم الأحياء.

وفي كشف الظنون، قال أبو الفرج ابن الجوزي: قد جمعت أغلاط الأحياء، وسميته أعلام
الأحياء بأغلاط الأحياء أشرت إلى بعض ذلك في كتاب تلبيس إبليس.
كما أن المحقق الكاشاني صاحب الوافي هذب كتاب الأحياء وسماه المحجة البيضاء في
تهذيب الأحياء.

والغزالي: بفتح أوله وتشديد الزاي نسبة إلى الغزال. حكى أن والده كان يغزل الصوف
ويبيعه في دكانه. وقيل أن الزاي مخففة نسبة إلى غزالة قرية من قرى طوس. وقيل أن سبب
تسميته بالغزالي أنه كان من رأيه الصدقة على النساء العجائز اللواتي يحضرن إلى دار الغزل
ليبيعن غزلهن فيرى ضعفهن وقهرهن ونزارة تكسبهن فيرقنهن فيتصدق عليهن كثيرا، ويأمر
بالصدقة عليهن فنسب إلى ذلك. (الكنى والألقاب ج ٢/ ٤٩٢).

والنظام^(١) والجبائي والحسن البصري^(٢)

(١) النظام: هو أبو اسحاق إبراهيم بن يسار بن هاني البصري، ابن أخت أبي الهذيل العلاف شيخ المعتزلة.

وكان النظام صاحب المعرفة بالكلام أحد رؤساء المعتزلة، أستاذ الجاحظ وأحمد بن الخاط. كان في أيام هارون الرشيد وقد ذكر جملة من كلماته وعقائده في كتاب الحسنية المعروف وإياه عنى أبو نواس بقوله:

فقل لمن يدعي في العلم فلسفة
حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء
وفي المناقب قال: «قال النظام: علي بن أبي طالب عليه السلام محنة على المتكلم إن وفى حقه غلا، وإن بخسه حقه أساء، والمنزلة الوسطى دقيقة الوزن حائرة الشأن صعب المرتقي إلا على الخاذق الدين».

والنظام كشداد لقب أبو اسحاق به، لأنه كان ينظم الخرز في سوق البصرة ويبيعها، وقالت المعتزلة إنما سمي ذلك لحسن كلامه نثراً ونظماً. (الكنى والألقاب مختصراً ج ٣/٢٥٣).

(٢) الحسن البصري: نسبته إلى البصرة وهي بلدة معروفة، وفي مجمع البحرين البصرة على وزن تمرة بلدة إسلامية بنيت في خلافة الخليفة الثاني في ثمانين عشرة من الهجرة، سُميت بذلك لأن البصرة الحجارة الرخوة وهي كذلك فسميت بها.

وفي كلام أمير المؤمنين عليه السلام (البصرة مهبط إبليس ومغرس الفتن).

ينسب إليها الحسن البصري أبو سعيد بن أبي الحسن يسار مولى زيد بن ثابت الأنصاري أخو سعيد وعماره، وأهمهم خيرة مولاة أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم. كان الحسن أحد الزهاد الثمانية، وكان يلقي الناس بما يهون ويتصنع للرئاسة وكان رئيس القدرة.

وولادته في سنة ٢١ هـ. قال ابن أبي الحديد: ومن قيل أنه يغض علياً، ويذمه الحسن بن أبي الحسن البصري؟ وروى أنه كان من المخذلين عن نصرته.

وروى القطب الراوندي رضي الله عنه أن أمير المؤمنين عليه السلام أتى الحسن البصري يتوضأ في ساقية فقال «اسبغ طهورك يا لفتى». قال لقد قتلت بالأمس رجلاً كانوا يسبغون الوضوء. قال: وإنك لحزين عليهم؟ قال: نعم. قال: «فأطال الله حزنك».

قال أيوب السجستاني: فما رأينا الحسن قط إلا حزينا كأنه قد رجع عن دفن حميم. ولفتي بالنبطية شيطان، وكانت أمه سمته بذلك ودعته به في صغره، فلم يعرف ذلك أحد حتى دعا به علي عليه السلام.

وعن تقريب ابن حجر قال في حقه: ثقة فقيه فاضل مشهور وكان يرسل كثيراً ويدلس، وكان يروي عن جماعة لم يسمع منهم ويقول حدثنا انتهى. توفي في رجب سنة ١١٠ هـ.

(الكنى والألقاب ٨٤/٢ والأعلام ٢٢٦/٢).

وشيوخ الأشراف^(١) والصوفية وأمثالهم ولم يكن معرفتهم مأخوذة من أئمة الهدى عليهم السلام فلهذا جهلوا أكثر الأشياء فإني ذكرت في شرح (الزيارة الجامعة) (وشرح المشاعر للملا صدرا) كثيراً من كلماتهم يجعلون أكثر الأشياء أموراً اعتبارية، مثل الإمكان والوجوب، والقدم، والفوقية، والتحتية، وأمثال ذلك، بل وصفوا الأشياء كلها أموراً اعتبارية ليست موجودة، والموت اعتباري ليس بموجود والله سبحانه يقول ﴿الذي خلق الموت والحياة﴾^(٢) ويؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح يذبح بين الجنة والنار ويرون هذا، ويقولون الموت اعتباري، حتى أنني شرحتُ المشاعر ولا ذكرت كلمة من قواعدهم ولا أدلتهم ولا شيئاً مما قالوا إلا أبطلته، لأنني أعلم الله ما وجدتُ شيئاً مما عندهم مطابقاً لمعتقد أئمة الهدى عليهم السلام وكلمتهم، وأولئك ليسوا أئمتنا عليهم السلام. والله أمرنا بالإعراض عنهم، وأئمتنا عليهم السلام أمرنا بالأخذ عنهم واتباعهم والتسليم لهم والرد إليهم في كل شيء مما نعرف ومما لا نعرف وأولئك

(١) شيخ الأشراف السهروردي : هو أبو الفتوح يحيى بن حبش الحكيم الفلسفي، صاحب حكمة الأشراف الذي شرحه قطب الدين الشيرازي، وهياكل النور، والتنقيحات والتلويحات وغير ذلك.

وينسب إليه أشعار فمن ذلك ما قاله في النفس على مثال عينيه ابن سينا.

خلعت هياكلها بجرعاء الحمى وصبت لمغناها القديم تشوقاً

وكان يتهم باخلال العقيدة فأفتى علماء حلب بإباحة قتله، فقتله الملك الظاهر بن سلطان صلاح الدين سنة ٥٨٧هـ. والسهروردي نسبته إلى سهرورد بضم السين وسكون الهاء وفتح الراء والواو وسكون الراء بليدة قرية من زنجان.

(الكنى والألقاب ج ٢/٣٢٦).

(٢) سورة الملك، الآية ٢.

ليسوا على شيء مما عن أئمتنا عليهم السلام، والملا محسن والملا صدرا وأتباعهم والخواجة نصير الدين^(١) وغيرهم يقولون هذا مذهب أئمتنا عليهم

(١) نصير الدين الطوسي : هو حجة الفرقة الناحية الفيلسوف المحقق محمد بن محمد بن الحسن الطوسي الجهرودي سلطان العلماء والمحققين.

ولد سنة ١١ جمادى الأولى سنة ٥٩٧ بطوس ونشأ بها ولذلك اشتهر بالطوسي، وكان أصله من جه رود المعروف بجهرود من أعمال قم من موضع يقال له وشارة بالواو المكسورة بعدها الشين المعجمة على وزن عبارة.
مصنفاته :

تجريد الكلام وصفة الفاضل القوشجي «بأنه مخزون بالعجائب مشحون بالغرائب، صغير الحجم وجيز النظم».

وشرحه جمع من أعظم العلماء أولهم آية الله العلامة الحلي رضي الله عنه وكتاب التذكرة النصيرية في علم الهيئة الذي شرحه النظام النيسابوري، والأخلاق الناصرية، وآداب المتعلمين، وأوصاف الأشراف، وكتاب قواعد القواعد، وتحرير المجسطي، وتحرير أصول الهندسة لأقليدس، وتلخيص المحصل وهو مختصر لكتاب محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين للفخر الرازي، وحل مشكلات الإشارات لابن سينا، وشرح قسم الالهيات من الإشارات، إلى غير ذلك من الحواشي والرسائل والأشعار المشتملة على الفوائد والقصائد بالفارسية والعربية.

أخلاقه :

من أخلاقه الكريمة أن ورقة حضرت إليه من شخص فكان مما فيها: يا كلب بن الكلب. فكان الجواب: أما قوله يا كذا فليس بصحيح لأن الكلب من ذوات الأربع، وهو نابج طويل الأظفار، وأما أنا فمنتصب القامة بادي البشرة عريض الأظفار ناطق ضاحك، فهذه الفصول والخواص غير تلك الفصول والخواص.

وأطال في نقض كلما قاله هكذا رد عليه بحسن طويه وتأنى غير منزعج.

وفاته :

توفي في يوم الغدير سنة ٦٧٢ هـ، ودفن في جوار الإمامين موسى بن جعفر والحواد عليهما السلام، في المكان الذي أعد للناصر العباسي فلم يدفن فيه. (الكنى والألقاب ٢٥٠/٣).

السلام ولا يستحيون من الله ولا من الناس، ولقد ذكر الملا صدرا في كتابه الكبير الأسفار في أن المشيئة والإرادة قديمتان وأنهما عين علم الله الذي ذاته أدلة من العقل والكتاب والسنة وأطال البحث حتى أنه استدل على قدم الإرادة من السنة بما روي عن الكاظم عليه السلام قال ما هذا لفظه فعلم من الآيات ونظائرها أن إرادته تعالى للأشياء عين علمه بها وهما عين ذاته تعالى، وأما الحديث فمن الأحاديث المروية عن أئمتنا عليهم السلام في الكافي وغيره في باب الإرادة ما ذكر في الصحيح عن صفوان بن يحيى قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام أخبرني عن الإرادة من الله ومن الخلق فقال: «الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل وأما من الله فإرادته إحداثه لا غير ذلك لأنه لا يروى ولا يهم ولا يفكر وهذه الصفات منفية عنه وهي صفات الخلق فإرادة الله الفعل لا غير ذلك يقول له كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما أنه لا كيف له»^(١) ولعل المراد من الضمير تصور الفعل وما يبدو بعد ذلك، واعتقاد النفع فيه ثم انبعاث الشوق من القوة الشوقية، ثم تأكده واشتداده إلى حيث يحصل الإجماع المسمى بالإرادة فتلك مبادئ الأفعال الإرادية القصدية فينا، والله سبحانه مقدس عن ذلك كله انتهى كلامه في الأسفار وهو طويل وهذا قليل منه فبا لله عليك تأمل هذا المحقق الفاضل كيف استدل بهذا الحديث الصحيح على قدم الإرادة، وإنها عين علمه الذي هو ذاته، والعلة في هذا الغلط والخبط اتباعهم أئمة الضلال في الإعتقادات والأقوال وإعراضهم عن طريق أئمة الهدى عليهم السلام وعن مذهبهم وحكمتهم، وأقبح من هذا كله أنهم يقولون بقول أعدائهم ويقولون هذا

(١) الكافي ١١٠/١ ح ٣.

قولهم (ع) ونحن لا نأخذ إلا عنهم، كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولوا إلا كذباً. وبالجملة كنتُ معهم على طرفي نقيض حتى أني ما أجد لفظ أي حق في كتبهم حتى إذا قالوا لا إله إلا الله فإنهم كاذبون لأنهم يصفون غير الله الذي هو معبودنا تبعاً لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والحمد لله رب العالمين*.

* انكار الشيخ أحمد الإحسائي على ملا صدرا الدين الشيرازي ومن تبعه في مذهبه وفلسفته، لأنهم اتبعوا محي الدين بن عربي الصوفي، وغيره من الصوفية، وتركوا أحاديث أهل البيت عليهم السلام، أو أولوها على حسب ما حفظوا من قواعد بشرية، فمن ذلك قالوا بوجود شريك للباري في الأذهان، وهذا القول يتنافى مع قول لا إله إلا الله، فكلمة لا إله تنفي وجود إله مطلقاً سواء أكان في الخارج أم في الذهن، فالقائل حينما يقول لا إله إلا الله وهو يعتقد بوجود إله في الذهن فإنه كاذب في شهادته.

وأنكر عليه أيضاً بقوله بالتناسخ من أن وجودنا ووجود الحق واحد بالاشتراك المعنوي، وعلى ذلك قال بسيط الحقيقة كل الأشياء، ويعني ببسيط الحقيقة الحق تبارك وتعالى، لأنه لا يمكن أن يعطي الوجود لغيره وهو فاقد عنه، لذلك قال معطي الشيء ليس بفاقد له، وغير ذلك من القول بقدم المشيئة، ولازم القول بقدم المشيئة أن تكون يد الله مغلولة كما هي مقولة اليهود كما قال تعالى ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء﴾^(١).

←

(١) سورة المائدة، الآية ٦٤.

→

لأنه إذا كانت الإرادة قديمة لزم عدم انفكاكها عن الذات، ولا يمكن تغييرها ونفيها وتبديلها عن قول أو فعل وهذا معنى قول يد الله مغلوله، بخلاف ما إذا كانت حادثة يمكن في حقها الإثبات والنفي، والفعل والترك، فإن اليمين بهذا المعنى تكونان مبسوطتين ينفق كيف يشاء بهما.

مضافاً إلى ذلك أحاديث أهل بيت العصمة عليهم السلام والآيات القرآنية كلاهما ناصان على حدوث الإرادة، حتى أنه لا توجد كلمة أو جملة من الشرع المقدس ما يؤيد على الأقل بصرف النظر على الدليل، يقول بوجود إرادة حادثة. نعم هناك قول قديم بقول قدم الإرادة وهم اليهود لعنهم الله حيث ادعوا قدم الإرادة.

لذا قال الشيخ أحمد في شرحه على العرشية للملا صدرا ما نصه «وأنه خرج عن طريقة الباحثين والمعلمين إلا في بعض المواضع، فإنه خرج عن بعض كلامهم إلى أسوأ مما قالوا، وأقبح مما ذكروا، وإن كان قولهم لا يجري على قواعد الدين ولا ينطق عن سنة سيد المرسلين محمد وآله الطاهرين صلى الله عليه وآله الطيبين، ولو كان الأمر كما قال لما ذهب إلى أن الخلق من الله بالسنخ، وهذا المذهب عند أهل البيت عليهم السلام كفر وزندقة، ولما قال بسيط الحقيقة كل الأشياء ومعطي الشيء ليس بفاقد له في ذاته لا في ملكه، وأمثال ذلك مما ينكرونه ويبرؤون منه ومن ذهب إليه، ويأتي بيان كثير من بطلان دعواه في مواضعها»^(١).

←

(١) شرح العرشية ٤.

→

فلأجل هذا أنكر الشيخ أحمد على ملا صدرا ومن تبعه في هذه الآراء.
عصمنا الله وإياكم من زلل الأقلام وخطل الأوهام.

والسلام على من اتبع الهدى.

تم تحقيق وتعليق الرسائل الثلاث ليلة الثلاثاء الرابع
من شهر رجب المرجب للسنة السادسة عشر بعد
الأربع مائة والألف للهجرة النبوية على مهاجرها آلاف
التحية والثناء ، بجوار السيدة زينب بنت أمير
المؤمنين عليهما السلام. سوريا - دمشق

عبد الجليل الأمير

فهارس الكتاب العامة

- ١ - فهرس الآيات
- ٢ - فهرس الأحاديث
- ٣ - فهرس أهل البيت (ع)
- ٤ - فهرس الأنبياء (ع)
- ٥ - فهرس الإعلام
- ٦ - فهرس الفرق
- ٧ - فهرس الأماكن
- ٨ - فهرس الأشعار
- ٩ - فهرس الاصطلاحات الخاصة
- ١٠ - المصادر

فهرس الآيات

التسلسل	الآيات	الصفحات
١	﴿آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين﴾	١٨
٢	﴿إذا زلزلت الأرض زلزالها﴾	٣٣٠
٣	﴿إذا ذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض﴾	١٦٩ و ١٧١
٤	﴿اعملوا آل داود شكراً﴾	٥٦
٥	﴿أفي الله شك فاطر السماوات والأرض﴾	٧٣
٦	﴿الذي أعطى كل شيء خلقه﴾	٨٥ و ٤٣
٧	﴿الذي خلق الموت والحياة﴾	٤١٦
٨	﴿ألست بربكم﴾	٤٥
٩	﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السماوات ومن في الأرض﴾	٤٧
١٠	﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾	٢٥٢
١١	﴿الله نور السماوات والأرض﴾	١٥٢
١٢	﴿اليوم نختم على أفواههم﴾	٣٣٠

التسلسل	الآيات	الصفحات
١٣	﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً﴾	٣٥٤
١٤	﴿إن اشكر لي ولوالديك إليّ المصير﴾	٥٥
١٥	﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾	٤٩
١٦	﴿إنا كل شيء خلقناه بقدر﴾	٥٤
١٧	﴿إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾	٢٧
١٨	﴿إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً﴾	٣٦٣
١٩	﴿إن الساعة آتية لا ريب فيها﴾	٣٦٨
٢٠	﴿إنا مكننا له في الأرض وأتيناه من كل شيء سبباً﴾	١٨
٢١	﴿إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار﴾	١٥٢
٢٢	﴿إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر﴾	٧٢
٢٣	﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾	٤١٣ و ٣٢٢
٢٤	﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾	١٤٨ و ٢٤٥
٢٥	﴿إنما وليكم الله ورسوله﴾	٢٦٤ و ٢٩٠
٢٦	﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾	١٩

التسلسل	الآيات	الصفحات
٢٧	﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمَ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾	٣١٨
٢٨	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرْ قُلُوبُهُمْ﴾	١٨٣ و ١٨٥
٢٩	﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا﴾	٤٤
٣٠	﴿أَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾	٤٠٧
٣١	﴿بَلْ آتَيْنَاهُمْ بَذِكْرِهِمْ﴾	٥١
٣٢	﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾	١١٦
٣٣	﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾	٣٤٩
٣٤	﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾	٤٩
٣٥	﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾	٤١٢
٣٦	﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾	٣٤٩
٣٧	﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾	٨٠
٣٨	﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾	٣٦٣
٣٩	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا﴾	٢٤٦
٤٠	﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾	١٥٢
٤١	﴿عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾	١٢٣
٤٢	﴿فَاتَّبَعَ سُبُلًا﴾	١٨

التسلسل	الآيات	الصفحات
٤٣	﴿فأذكروني أذكركم﴾	١٢
٤٤	﴿فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً﴾	٥٢
٤٥	﴿فبما نقضهم ميثاقهم﴾	٢٤٦
٤٦	﴿فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها﴾	٣٢٢
٤٧	﴿فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله﴾	٣٦١
٤٨	﴿فلا تقعد معهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾	٣٩٢
٤٩	﴿فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون﴾	٣٦٣
٥٠	﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره﴾	٢٩٠
٥١	﴿فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون﴾	٣٣٧
٥٢	﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً﴾	١٧١
٥٣	﴿فمن يرد الله أن يهديه﴾	٢٤٦
٥٤	﴿فوجدوا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا﴾	١٧
٥٥	﴿قال اجعلني على خزانة الأرض إني حفيظ عليم﴾	١٣
٥٦	﴿قال إنك لن تستطيع معي صبراً﴾	١٧

التسلسل	الآيات	الصفحات
٥٧	﴿قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً﴾	١٧
٥٨	﴿قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ﴾	١٢٣
٥٩	﴿قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم﴾	١١٥
٦٠	﴿قل هو نبي عظيم أنتم عنه معرضون﴾	٢٢
٦١	﴿كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً﴾	٣٥٩ و ٢١٤
٦٢	﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾	٣٦٣ و ٣٥٩
٦٣	﴿كل من عليها فان﴾	٣١٤
٦٤	﴿لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد﴾	١٧١
٦٥	﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه﴾	٢٧٩ و ٣٦٠
٦٦	﴿لا يقضى عليهم فيموتوا﴾	٣٥٩
٦٧	﴿لكل أمة أجل﴾	٣٨٧ و ٣٨٨
٦٨	﴿لن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾	٣٨٧
٦٩	﴿لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها﴾	٣٢٢
٧٠	﴿ليلبوني أشكر أم أكفر﴾	٣٩٢
٧١	﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾	١٧١
٧٢	﴿ما ألفت بين قلوبهم﴾	٢٤٠
٧٣	﴿ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت﴾	٢١٩

التسلسل	الآيات	الصفحات
٧٤	﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾	٢٨٣
٧٥	﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٌ﴾	١٨٩ و ١٩١
٧٦	﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾	١٢
٧٧	﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾	١١٣
٧٨	﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾	١٧١
٧٩	﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً﴾	٤٤
٨٠	﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾	٣٨٢
٨١	﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾	١٢٧ و ٢٤٥
٨٢	﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمِكُمُ اللَّهُ﴾	١٠ و ١٣ و ١٩
٨٣	﴿وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾	٥٠
٨٤	﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾	١٧٢
٨٥	﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ﴾	١٤٩ و ١٥٠
٨٦	﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾	٢٣١
٨٧	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾	٤٥
٨٨	﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحاً﴾	٢٢
٨٩	﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾	٢٣٤
٩٠	﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَ وَالسُّلُوبَ﴾	٣٩٠

التسلسل	الآيات	الصفحات
٩١	﴿وإن من أمة إلا خلا فيها نذير﴾	٢٥٣
٩٢	﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾	٥٤ و ٤١١
٩٣	﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾	٤٦ و ٤٨ و ٤١٢
٩٤	﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات﴾	٢١٤
٩٥	﴿وترى كل أمة جاثية﴾	٣٣٣
٩٦	﴿وتعياها أذن واعية﴾	١٥١
٩٧	﴿وجوة يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية﴾	٥٢
٩٨	﴿وجوه يومئذ ناظرة﴾	٢١٥
٩٩	﴿وحاق بآل فرعون سوء العذاب﴾	٣٥٣ و ٣٥٤
١٠٠	﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾	٢٣٠
١٠١	﴿وطهر بيتي للطائفين والقائمين﴾	١١٧
١٠٢	﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾	١٣٨
١٠٣	﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة﴾	٤١٩
١٠٤	﴿وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات﴾	٣٦٢
١٠٥	﴿وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء سبياً﴾	٤٦

التسلسل	الآيات	الصفحات
١٠٦	﴿وقليل من عبادي الشكور﴾	٥٧
١٠٧	﴿وكان أمر الله مفعولاً﴾	١٤٨ و ٢٤٥
١٠٨	﴿وكثير حق عليه العذاب﴾	٤٩
١٠٩	﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه﴾	٣٣٣
١١٠	﴿وكل شيء أحصيناه في إمام مبين﴾	١١٤
١١١	﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾	١٨٩
١١٢	﴿وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً﴾	٣٩٠
١١٣	﴿وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً﴾	١٨
١١٤	﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾	١٨٥
١١٥	﴿ولا يحيطون به علماً﴾	٢١٣ و ٢١٥ و ٢١٨
١١٦	﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾	٣٢١
١١٧	﴿ولكل درجات مما عملوا﴾	٣٢١
١١٨	﴿ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع﴾	٣٩٣
١١٩	﴿ولو تقول علينا بعض الأقاويل﴾	٢٨٤ و ٢٩١
١٢٠	﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾	٢٨٣ و ٢٩٠
١٢١	﴿وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين﴾	١٤٤
١٢٢	﴿وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى﴾	١٤٤
١٢٣	﴿وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم﴾	٢٦٤
١٢٤	﴿وما كان محمد أباً أحدٍ من رجالكم﴾	٢٨٣

التسلسل	الآيات	الصفحات
١٢٥	﴿وما من دابة ولا طائر يطير بجناحيه﴾	٣٢١
١٢٦	﴿وما ينطق عن الهوى﴾	٢٩١ و ٣٦٠
١٢٧	﴿وما رزقناهم ينفقون﴾	٣٨٩ و ٣٩٠
١٢٨	﴿ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره﴾	١٤٨
١٢٩	﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون﴾	٢٩٢
١٣٠	﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾	٢٩٢
١٣١	﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾	٢٩٢
١٣٢	﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء﴾	١٥٨
١٣٣	﴿ونضع الموازين القسط يوم القيامة﴾	٣٣٧
١٣٤	﴿وهو الذي خلق الليل والنهار﴾	٤١٣
١٣٥	﴿وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير﴾	٢١٨ و ١٧٨ و ١٧٧
١٣٦	﴿ويحذركم الله نفسه﴾	١١٦
١٣٧	﴿ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده﴾	٣١٨

الصفحات	الآيات	التسلسل
١٨	﴿ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكراً﴾	١٣٨
٣٥٣	﴿ويوم تقوم الساعة﴾	١٣٩
٤١٣	﴿يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً﴾	١٤٠
١٨٥	﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾	١٤١
٢٣١	﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً﴾	١٤٢
٣٢٩	﴿يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم﴾	١٤٣



فهرس الأحاديث

التسلسل	الحديث	الصفحات
١	«أبى الله أن يجري الأشياء إلا بالأسباب»	١٧٩
٢	«ابتدأ منه من غير أن أسأله نحن حجة الله»	٣١٤
٣	«أبوك خير الأنبياء»	٢٨٣
٤	«أحب أن ترى فضلك عليهم»	٥١
٥	«أقول إنه سميع بصير»	١٥٩ و ٦١
٦	«الأجل الذي غير مسمى موقوف يقدم منه»	٣٨٨
٧	«أحد الفرد المتفرد»	١٧٤
٨	«ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»	٣٤٥
٩	«إذا فعلوا الفعل كانوا مستطيعين بالإستطاعة التي جعل الله فيهم»	٢٤٤
١٠	«الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل»	١٨٥ و ٤١٨
١١	«أسبغ طهورك يا لفتى»	٤١٥
١٢	«اعرفوا الله بالله»	٧٤
١٣	«افتخرت زمزم على الفرات»	٤١٣

التسلسل	الحديث	الصفحات
١٤	«افترفت أمة أخي موسى على إحدى وسبعين فرقة»	٢٤١
١٥	«ألا إن الروح الأمين نفث في روعي»	٣٩١
١٦	«ألست أولى بكم من أنفسكم»	٢٩٠
١٧	«اللهم إن أحداً لا يبلغ من شكر غاية»	٥٧
١٨	«اللهم فتّ أبصار الملائكة وعلم النبيين وعقول الإنس والجن»	٤٠٥
١٩	«أنا الذي أقتل مرتين وأحيى مرتين»	٣٨٣
٢٠	«إن أول شيء خلق الله القلم»	١١٤
٢١	«إن أول ما خلق الله القلم»	١١٣
٢٢	«إن الصمت يكسب المحبة»	٥٩
٢٣	«إن الله أجل وأكرم من أن يعرف بخلقه»	٧٤
٢٤	«إن الله خلق القلم من شجرة في الجنة يقال لها الخلد»	١١٣
٢٥	«إن الله عز وجل كما أمركم أن تحتاطوا لأنفسكم»	٣٢٩
٢٦	«إن المرید لا يكون إلا لمراد معه»	١٨٣
٢٧	«إن عندنا الجفر وما يدريك ما الجفر»	١١٨
٢٨	«إن عندنا علم ما كان وعلم ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة»	١١٨

التسلسل	الحديث	الصفحات
٢٩	«إن عندنا لمصحف فاطمة»	١١٨
٣٠	«إن داود ورث علم الأنبياء»	١١٥
٣١	«انظروا إلى النملة في صغر جشها»	١٢٩
٣٢	«إنك لم تكون نفسك ولا كونك من هو مثلك»	٧٢
٣٣	«إن لله عز وجل خلقاً من رحمته خلقهم من نوره»	١٥١
٣٤	«إن الله علمين علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو»	١٥٧ و ١١٦
٣٥	«إن لله مدينتين أحدهما بالشرق والأخرى بالغرب»	٤٦
٣٦	«إنما تحد الأدوات أنفسها وتشير الآلات إلى نظائرها»	١٧٨ و ٢١٨ و ٢٢٢
٣٧	«إنما هو الله عز وجل وخلق»	٨١
٣٨	«إنما يقال متى كان لشيء لم يكن»	٧٩
٣٩	«إنه لعلم وليس بذاك»	١١٨
٤٠	«إني كنت أول من آمن بربي»	٤٥
٤١	«إني لأعلم ما في السماوات وما في الأرض»	١١٧
٤٢	«الأول قبل كل شيء ولا قبل له»	٨٧

التسلسل	الحديث	الصفحات
٤٣	«أول ما خلق الله نوري»	١١٤
٤٤	«إيانا عنى وعلي أولنا وأفضلنا»	١١٥
٤٥	«بتجهيره الجواهر عرف الا جوهر له»	١٩٧
٤٦	«البصرة مهبط إبليس ومغرس الفتن»	٤١٥
٤٧	«البعرة تدل البعير والروثة تدل على الحمير»	٧٣
٤٨	«بفسخ العزم ونقض الهمم»	٧٢
٤٩	«تجلى لها بها وبها امتنع عنها»	٢٠٨ و ٢١٣
٥٠	«ثم جعل الثواب على طاعته»	٢٢٧
٥١	«حب علي بن أبي طالب حسنة لا تضر معها سيئة»	٥٢ و ٣٦٣
٥٢	«خلق المشيئة بنفسها»	١٤٢
٥٣	«دعوه أن الذي يريد الأعرابي هو الذي نريده»	١٧٣
٥٤	«دليل العقل التفكير ودليل التفكير الصمت»	٥٩
٥٥	«الدنيا كلها جهل إلا مواضع العلم»	٢١
٥٦	«سبحان من خلق الخلق بقدرته وأتقن ما خلق بحكمته»	٥٤
٥٧	«عليكم بدين العجائز»	٧٣
٥٨	«علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء»	٤٧

الصفحات	الحديث	التسلسل
٢٩١	«علي أقضاكم»	٥٩
٢٩١	«علي مع الحق تعالى والحق مع علي»	٦٠
٤١٥	«فأطال الله حزنك»	٦١
١٠٠	«فكر يا مفضل في هذه الأصناف الثلاثة»	٦٢
٥٨	«كل سكوت ليس فيه فكرة فهو سهو»	٦٣
٢٠٣ و ٤٠٥	«كنهه تفريق بينه وبين غيره تحديد لما سواه»	٦٤
٨٩ و ٢١٥	«كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك»	٦٥
١٦٩	«لا يخلو قولك إنهما اثنان من أن يكونا قديمين»	٦٦
٢٤٢	«لتفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة»	٦٧
٦٢ و ١٥٧ و ٤٠٠	«لم يزل الله عز وجل ربنا والعلم ذاته ولا معلوم»	٦٨
٢٢٩	«لم يكلفهم إلا دون الوسع والطاقة»	٦٩
٢٢	«لو أهرقت دلو واحد في الدنيا لمات أهل الدنيا من نتنها»	٧٠
٣٢٥	«لو طغى جبل على جبل لهذه الله»	٧١
٢٨٤	«لولاك لما خلقت الأفلاك»	٧٢
٣٠٤	«لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد»	٧٣
١١	«ليس العلم بالتعلم وإنما هو نور»	٧٤

التسلسل	الحديث	الصفحات
٧٥	«ليقتص للجما من القراء»	٣٢١
٧٦	«ما عبد الله بشيء أفضل من الصمت»	٥٩
٧٧	«المرصاد قنطرة على الصراط»	٣٦٨
٧٨	«المشيئة محدثة»	١٨٥
٧٩	«من عرف نفسه فقد عرف ربه»	٤٠٦
٨٠	«من علامات الفقه الحلم والعلم والصمت»	٥٩
٨١	«من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»	٣٠٣
٨٢	«والله إني لأعلم كتاب الله من أوله إلى آخره كأنه في كفي»	١٥٧
٨٣	«وجود الأفاعيل دلت على أن صانعها صنعها»	١٧٠
٨٤	«وعت اذن أمير المؤمنين ما كان وما يكون»	١٥١ و ٢٤١
٨٥	«ونظم بلا تعليق رهوات فرجها ولاحم صدوع انفراجها»	١٢٧
٨٦	«يا أبا محمد علم رسول الله (ص) علياً ألف باب من العلم يفتح من كل باب ألف باب»	١١٧
٨٧	«يا أبا محمد ليس هذا هو العلم وإنما العلم ما يحدث بالليل والنهار»	١١٥

التسلسل	الحديث	الصفحات
٨٨	«يا أبا محمد وإن عندنا الجامعة وما يدريهم ما الجامعة»	١١٧
٨٩	«يا اعرابي إن القول في أن الله واحد على أربعة أقسام»	١٧٣
٩٠	«يا خيثمة نحن شجرة النبوة وبيت الرحمة»	١٧٩



فهرس أهل البيت (ع)

التسلسل	أهل البيت (ع)	الصفحات
١	الرسول الأعظم (ص)	٤٤ و ٤٥ و ٥٠ و ٥٢ و ١١٣ و ١١٤ و ١١٦ و ١٨٠ و ٢١٥ و ٢٥٣ و ٢٦٣ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٢٦٩ و ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٧٤ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٧٧ و ٢٧٨ و ٢٨٣ و ٢٨٧ و ٢٨٩ و ٢٩١ و ٢٩٢ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٢٩٧ و ٢٩٩ و ٣٠٣ و ٣٠٤ و ٣٠٩ و ٣١٣ و ٣١٧ و ٣٢٩ و ٣٤٥ و ٣٦٠ و ٣٦٥ و ٣٦٧ و ٣٧١ و ٣٧٥ و ٣٨٣ و ٣٨٩ و ٣٩١ و ٣٩٣ و ٣٩٧ و ٤٠٦ و ٤١٩ و ٤٢٠
٢	الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام	٢١ و ٤٤ و ٥٢ و ٥٨ و ٦٠ و ٧٢ و ٧٣ و ٧٤ و ٧٩ و ٨٧ و ١١١ و ١١٤ و ١١٥ و ١١٦ و ١١٧ و ١٢٧ و ١٥١ و ١٧٣ و ١٧٨ و ٢٠٨ و ٢١٣ و ٢١٨ و ٢٢٢ و ٢٢٩ و ٢٤٢ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٢٧٠ و ٢٧١ و ٢٧٢ و ٢٧٣ و ٢٧٥ و ٢٧٦ و ٢٧٨ و ٢٩٠ و ٢٩١ و ٢٩٥ و ٣٤٥ و ٣٦٣ و ٣٧٢ و ٣٧٩ و ٣٨٣ و ٣٩٣ و ٣٩٩ و ٤٠٥ و ٤١٥ و ٤٢١

التسلسل	أهل البيت (ع)	الصفحات
٣	السيدة فاطمة الزهراء (ع)	٥٢ و ٢٢٧ و ٢٨٣ و ٢٩٦ و ٢٩٧
٤	الإمام الحسن بن علي عليه السلام	١٢ و ٢٧ و ٤٦ و ٢١ و ٢٢ و ٤٢ و ١٤٤ و ٢٩٥
٥	الإمام الحسين بن علي عليه السلام	٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٧ و ٨٩ و ١٥٦ و ٢١٥ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٣٠٥ و ٣٧٩ و ٣٨٧
٦	الإمام علي بن الحسين عليه السلام	١٢ و ١٥ و ٥٧ و ٢٩٥
٧	الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام	١٢ و ٤٧ و ٧٢ و ٢٢ و ١٧٤ و ٢٩٥
٨	الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام	١ و ٤٤ و ٤٥ و ٥٩ و ٦١ و ٦٢ و ٦٩ و ٧٠ و ٧١ و ٧٤ و ٨٩ و ١٠٠ و ١١٣ و ١١٥ و ١١٦ و ١١٧ و ١١٨ و ١٥١ و ١٥٧ و ١٥٩ و ١٦٩ و ١٧٠ و ١٧٩ و ١٨٣ و ٢٢٣ و ٢٣٤ و ٢٤٣ و ٢٤٤ و ٢٦٩ و ٢٨٧ و ٢٩٥ و ٢٩٦ و ٣١٤ و ٣٦٨ و ٣٨٧ و ٣٩١
٩	الإمام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام	٥٩ و ١٢٢ و ٢٩٥ و ٤١٧ و ٤١٨
١٠	الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام	٥٤ و ٥٩ و ٧٢ و ٨١ و ٩٧ و ١٩٧ و ٢٠٣ و ٢٩٥ و ٤٠٥ و ٤١٨
١١	الإمام محمد بن علي الجواد عليه السلام	٢٩٥ و ٤١٧

التسلسل	. أهل البيت (ع)	الصفحات
١٢	الإمام علي بن محمد الهادي عليه السلام	٤٦ و ١٧٩ و ٢٩٥
١٣	الإمام الحسن بن علي العسكري عليه السلام	٢٩٥ و ٣٠٣
١٤	الإمام الحجة بن الحسن عليه السلام	٧ و ٢٩٥ و ٣٠١ و ٣٠٣ و ٣٧٢ و ٣٧٥ و ٣٧٩ و ٣٨٣ و ٣٨٩ و ٤٠٧



فهرس الأنبياء (ع)

التسلسل	الأنبياء (ع)	الصفحات
١	نبي الله آدم <small>عليه السلام</small>	٢٨٣ و ٢٨٤ و ٣٧١
٢	نبي الله إبراهيم <small>عليه السلام</small>	١١٥ و ٣٠٤
٣	نبي الله داود <small>عليه السلام</small>	١١٥
٤	نبي الله سليمان <small>عليه السلام</small>	٤٦ و ١١٥
٥	نبي الله عيسى <small>عليه السلام</small>	٦٥ و ١٣٩ و ١٧٢ و ٢٧٥ و ٣٠٣ و ٣٠٤
٦	نبي الله موسى <small>عليه السلام</small>	١٧ و ١٨ و ١١٥ و ١٨٩ و ١٩٠ و ١٩١
٧	نبي الله هود <small>عليه السلام</small>	٣٠٤
٨	نبي الله يوسف <small>عليه السلام</small>	١٣



فهرس الأعلام

التسلسل	الأعلام	الصفحات
١	آغا بزرك الطهراني	٢٩
٢	إبراهيم بن محمد	٣٣٧
٣	إبراهيم بن يسار بن هانيء النظام	٢٣٨
٤	ابن أبي الحديد	٤١٥
٥	ابن الجوزي	٤١٤
٦	ابن حجر	٤١٥
٧	ابن الخطيب الرازي	٢٣٧
٨	ابن الراوندي	٢٤٠
٩	ابن الرومي	١٦
١٠	ابن سينا	١٥ و ١٧ و ١٦ و ٤١٧
١١	ابن عباس	٢٧٨
١٢	ابن عمير	١١٣
١٣	ابن مريم	٢٧٨
١٤	أبو بكر الباقلائي	٢٣٧
١٥	أبو بصير	١٥ و ١٦ و ١٧ و ١٥٧

التسلسل	الأعلام	الصفحات
١٦	أبو الحسين بن أبي عمرو الخياط	٢٤٠
١٧	أبو حمزة الثمالي	٣٩١
١٨	أبو حنيفة	١٦
١٩	أبو ذر	١٨
٢٠	أبو عبيدة	١١٧
٢١	أبو الفتح الشهرستاني	٢٤١
٢٢	أبو القاسم الكعبي	٢٤٠
٢٣	أبو نصر طرخان الفارابي	١٦
٢٤	أبو نواس	٤١٥
٢٥	أبو هريرة	٢٧٦
٢٦	أبو هشام عبد السلام	٢٤١
٢٧	إبليس	٣٠٤ و ٣٨٣ و ٤١٥
٢٨	أحمد بن خابط	٢٣٨
٢٩	أحمد بن الخالط	٤١٥
٣٠	أحمد بن زين الدين الإحساني	٩ و ١٠ و ١٤ و ١٧ و ١٨ و ٢٣ و ٢٦ و ٢٨ و ٣٣ و ٣٩ و ١٨٦ و ٢٨٧ و ٣١٥ و ٣٦٧ و ٣٩٣ و ٣٩٧ و ٤١٩ و ٤٢٠ و ٤٢١
٣١	إسرافيل	٣١٥ و ٣٤٩
٣٢	أسود بن سعيد	٣١٤

الصفحات	الأعلام	التسلسل
٢٧٨	الأصمعي بن نباته	٣٣
٢٦٣	إلياس بن نزار	٣٤
٤١٥	أم سلمة	٣٥
٢٤١	أنس بن مالك	٣٦
٤١٥	أيوب السجستاني	٣٧
٢٧٣ و ٢٧٢	براء بن المعرور	٣٨
١١٥	بريد بن معاوية	٣٩
٢٣٩ و ٢٣٨	بشر بن المعتمر	٤٠
١٤٣	بكر بن عبد الرحمن	٤١
١٤١	البلخي	٤٢
١٣ و ٩٧	بهرام بن هرمز بن شابور	٤٣
٢٣٩	ثمامة بن أشرس النميري	٤٤
٢٩٦ و ٢٩٥ و ٢٧١	جابر بن عبد الله الأنصاري	٤٥
١٨	جابر بن يزيد الجعفي	٤٦
٤١٥ و ٢٤١ و ١٤١	الجبائي	٤٧
١٤٣ و ١٤١	الجبائيان	٤٨
٣٧٥ و ٣٧٢	جبرئيل	٤٩
١١٧	حارث بن مغيرة	٥٠
٢٦٩	حبيب بن الحسن	٥١
٤١٥ و ٢٣٨	الحسن البصري	٥٢

التسلسل	الأعلام	الصفحات
٥٣	حسن بن ظريف	٢٩٦
٥٤	الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي	٢٩٦ و ٤٠٥
٥٥	الحسن بن موسى	١٥١
٥٦	حسن الشيرازي	٢٩٥
٥٧	الحلي	٤١٧
٥٨	حمدان بن أمين	٧١
٥٩	حمدان بن الهذيل العلاف	٢٣٨ و ٤١٥
٦٠	الحُمَيْري اسماعيل بن محمد	١١١
٦١	خزيمة بن مدركة	٢٦٣
٦٢	الخضر	١٧ و ٣٠٤
٦٣	خيثمة	١٧٩
٦٤	داماد (المحقق)	٣٩٧
٦٥	الدجال	٣٧١ و ٣٧٥
٦٦	داود بن محمود بن محمد الساوي (المعروف بالقيصري)	٣٦٢
٦٧	ديصان	١٣٣
٦٨	ذو القرنين	١٨
٦٩	رجب الحافظ البرسي	٢٩٦
٧٠	رشيد الهجري	١٨

التسلسل	الأعلام	الصفحات
٧١	الرضي	٤٠٥
٧٢	زينب بنت أمير المؤمنين (ع)	٣٩٣ و ٤٢١
٧٣	سالم بن أبي بصير	٢٩٦
٧٤	سعد بن معاذ السلمي	٢٧٧
٧٥	سعيدة التميمية	٣٧٨
٧٦	سلمان الفارسي	٢٧٨ و ١٨
٧٧	سماعة	١٢٢
٧٨	السهروردي	٤١٦
٧٩	سيبويه	١٦
٨٠	شاپور بن أردشير	١٣٩
٨١	شمر بن ذي الجوشن	٣٧٩
٨٢	صالح بن أبي حماد	٢٩٦
٨٣	صالح بن طوق	٣٩٧
٨٤	صالح النيلي	٢٤٤
٨٥	الصدوق	٢٦٩ و ٢٩٦ و ٤٠٥
٨٦	صدرا الشيرازي	١٥ و ١٦ و ٣٦٠ و ٣٦٢ و ٣٩٧ و ٣٩٩ و ٤١٦ و ٤١٧ و ٤١٨ و ٤١٩ و ٤٢٠ و ٤٢١
٨٧	صفوان بن يحيى	١٨٥ و ٤١٨
٨٨	ضريس الكناسي	١١٥ و ١٢٢

التسلسل	الأعلام	الصفحات
٨٩	الطبرسي	٢٦٩
٩٠	عائشة	٢١٥ و ٢٧٦
٩١	عاصم بن حميد	١٨٣
٩٢	عباس القمي	١٥ و ١٦
٩٣	عبد الأعلى	١١٧
٩٤	عبد الرحمن القصير	١١٣
٩٥	عبد الرحمن بن كثير	١٥١
٩٦	عبد الرزاق القاشاني	٣٦٢
٩٧	عبد الله	٢٦٢
٩٨	عبد الله بن بشر الخثعمي	١١٧
٩٩	عبد الله بن جعفر	٢٩٦
١٠٠	عبد الله بن حاجي السماس	٢٩
١٠١	عبد الله بن عباس	٢٤١
١٠٢	عبد الله بن مسعود	٢٤١
١٠٣	عبد الله شير	٣٦٠
١٠٤	عبد المطلب	٢٦٣
١٠٥	عبد الملك بن مروان	٢٣٨
١٠٦	عبد الملك الجويني	٢٣٧
١٠٧	عبد مناف بن قصي	٢٦٣
١٠٨	عبيد الله بن زياد	٣٧٩

الصفحات	الأعلام	التسلسل
٣٧١	عتبة بن أبي سفيان	١٠٩
٢٣٨	عثمان بن خالد الطويل	١١٠
٣٧٢	عثمان بن عفان	١١١
٣٧١	عثمان بن عنبسه	١١٢
٢٦٣	عدنان	١١٣
٤٠٥	علي بن أحمد القمي	١١٤
١٢٢	علي بن جعفر	١١٥
١٥١	علي بن حسان	١١٦
٢٩٦	علي بن محمد	١١٧
٦٩	علي بن منصور	١١٨
٢٥	علي نقى	١١٩
٣٧٩	عمر بن سعد	١٢٠
٢٣٧	عمرو بن أبي بشر الأشعري	١٢١
٢٤٠	عمرو بن بحر أبي عثمان الجاحظ	١٢٢
٢٣٩	عيسى بن صبيح	١٢٣
٢٦٣	غالب بن فهر	١٢٤
٤١٤ و ٢٣٧	الغزالي	١٢٥
٦٠	فتح بن يزيد	١٢٦
٤١٧	فخر الرازي	١٢٧
٣٥٤ و ٣٥٣	فرعون	١٢٨

الصفحات	الأعلام	التسلسل
٥٤	الفضل بن شاذان	١٢٩
٢٣٨	الفضل الحداثي	١٣٠
٢٦٣	فهر بن مالك	١٣١
١٣٤	الفيروز آبادي	١٣٢
٣٦٠ و ٣٦٢ و ٣٩٧ و ٣٩٩ و ٤١٤ و ٤١٧	فيض الكاشاني	١٣٣
١٣٩	قباذ والد أنو شيروان	١٣٤
٢٦٣	قصي بن كلاب	١٣٥
٤١٥	قطب الراوندي	١٣٦
٤١٧	القوشجي	١٣٧
١٧ و ٣٢	كاظم الرشدي	١٣٨
٢٨٧	كامل التمار	١٣٩
٢٦٣	كعب بن لؤي	١٤٠
٢٦٣	كلاب بن مرة	١٤١
٢٤١	كميت بن زيد الأسدي	١٤٢
٢٦٣	كنانة بن خزيمه	١٤٣
٢٦٣	لؤي بن غالب	١٤٤
١٨	لقمان	١٤٥
١٦	المازني	١٤٦
٢٦٣	مالك بن نضر	١٤٧

الصفحات	الأعلام	التسلسل
١٣٩	ماني بن فاتك الحكيم	١٤٨
٢٤٠	المتوكل	١٤٩
١١	محمد باقر الموسوي الخوانساري الأصبهاني	١٥٠
٢٦٩	محمد بن سنان	١٥١
٢٦٩	محمد بن عبد الحميد العطار	١٥٢
٢٩٦	محمد بن عبد الله	١٥٣
١٨٥ و ١٥١ و ٤٧	محمد بن مسلم	١٥٤
٢٩٦	محمد بن يحيى	١٥٥
٢٩٦	محمد بن يعقوب الكليني	١٥٦
٢٥	محمد تقي	١٥٧
٤١٩ و ٣٦١ و ٣٥٩	محي الدين بن عربي	١٥٨
٢٦٣	مدركة بن الياس	١٥٩
١٣٣	مرقيون	١٦٠
١٨	مرتضى الأنصاري	١٦١
٢٦٣	مرة بن كعب	١٦٢
١٣٩	مزدك	١٦٣
٣٨٧	مسعدة بن صدقة	١٦٤
١٧٣	معافي بن عمران	١٦٥
٢٤٠	المعتصم	١٦٦

التسلسل	الأعلام	الصفحات
١٦٧	معد بن عدنان	٢٦٣
١٦٨	معمر بن عباد السلمي	٢٣٨
١٦٩	مفضل بن عمر	١٠٠ و ١٠٥ و ١٠٧ و ١٠٨ و ١٠٩ و ١١٠ و ٢٦٩
١٧٠	مفيد	٤٠٥
١٧١	المقداد بن شريح بن هاني	١٧٣
١٧٢	منصور بن حازم	٧٤ و ٨٩
١٧٣	ناصر العباسي	٤١٧
١٧٤	النجاشي	٤٠٥
١٧٥	نزار بن معد	٢٦٣
١٧٦	نصير الدين الطوسي	٢٦٣
١٧٧	نضر بن كنانة	٢٦٣
١٧٨	النظام	١٣٩ و ١٤٢ و ٤١٥ و ٤١٧
١٧٩	نوح بن منصور الساماني	١٦
١٨٠	هارون الرشيد	٤١٥
١٨١	هاشم بن عبد مناف	٢٦٣
١٨٢	هشام بن الحكم	٦١ و ٦٩ و ٧٠ و ٧١ و ٦٩ و ١٧٠
١٨٣	هشام بن عبد الملك	٢٣٨
١٨٤	هشام بن عمرو القوطي	٢٣٩

الصفحات	الأعلام	التسلسل
٢٣٨ و ٢٣٧	واصل بن عطاء	١٨٥
١٣٩	الوراق	١٨٦
٣٧٩ و ٣٧١	يزيد بن معاوية	١٨٧
١٨	يوشع بن نون	١٨٨
٦٩	يونس بن يعقوب	١٨٩



فهرس الفرق

التسلسل	الفرق	الصفحات
١	الأشاعة	١٩٢ و ٢٣٣ و ٣٩٠
٢	الإمامية	٢٢٤ و ١٣
٣	البشرية	٢٣٨
٤	البهشية	٢٤١
٥	التناسخية	١٤٠
٦	الشمامية	٢٣٩
٧	الثنوية	١٣٩
٨	الجاحظية	٢٤٠
٩	الجبائية	٢٤١
١٠	الحدثية	٢٣٨
١١	الحنابلة	١٩١
١٢	الخابطية	٢٣٨
١٣	الخياطية	٢٤٠
١٤	الدهرية	٢٣٩
١٥	الديصانية	١٤٠

الصفحات	الفرق	التسلسل
٩٦ و ٣٥٩ و ٤١٦ و ٤١٩	الصوفية	١٦
١٤٠	الصيامية	١٧
١٧٢	الغلاة	١٨
٤١٥	القدرية	١٩
١٩٢	الكرامية	٢٠
٢٤٠	الكعبية	٢١
١٤٠	الكنوتية	٢٢
١٣٩	المانوية	٢٣
٢٣٧	المجبرة	٢٤
١٣٩ و ١٤٢ و ٢٣٩	المجوس	٢٥
٢٣٩	المردارية	٢٦
١٤٠	المرقونية	٢٧
١٣٩	المزدكية	٢٨
١٤١ و ١٤٣ و ٢٣٣ و ٢٣٧	المعتزلة	٢٩
٢٣٨	المعمرية	٣٠
١٧٢	المفوضة	٣١

التسلسل	الفرق	الصفحات
٣٢	النصارى	١٧١ و ٢٣٩ و ٢٦٤ و ٢٦٥
٣٣	النظامية	٢٣٨
٣٤	الهذلية	٢٣٨
٣٥	الهشامية	٢٣٩
٣٦	الواصلية	٢٣٧
٣٧	اليهود	٢٣٩ و ٢٦٤ و ٢٦٥ و ٤١٥ و ٤١٩ و ٤٢٠



فهرس الأماكن

التسلسل	الأماكن	الصفحات
١	الإحساء	١٠ و ٢٧
٢	أصفهان	٣٧١
٣	بخارى	١٦
٤	البصرة	٣٩٧ و ٤١٥
٥	بغداد	٤٠٥
٦	البيق	٢٧
٧	تبريز	٣٢
٨	تبوك	٢٧٥
٩	جهرود	٤١٧
١٠	حلب	٤١٦
١١	الخورستان	١٤١
١٢	خير	٢٧٢
١٣	دمشق	٣٩٣ و ٤٢١
١٤	رملة	٣٧١
١٥	الروحاء	٣٨٢

التسلسل	الأماكن	الصفحات
١٦	زنجبان	٤١٦
١٧	سهرود	٤١٦
١٨	سورية	٣٩٣ و ٤٢١
١٩	شيراز	٣٩٧
٢٠	طوس	٤١٧
٢١	العراق	٢٧ و ٤٠٥
٢٢	الغزاة	٤١٤
٢٣	قاشان	٣٦٠
٢٤	الكاظمية	٢٩
٢٥	كربلاء	٢٩ و ٣٢ و ٣٧٩
٢٦	الكوفة	٣٧٩
٢٧	الكويت	٣٢
٢٨	المدينة	٦٩ و ٢٧٢ و ٣٧٥
٢٩	مشهد	٤٠٥
٣٠	المطيرفي	١٠
٣١	مكة	٦٩ و ٧٠ و ٣٧٥
٣٢	نجد	٢٤
٣٤	النجف	٢٩ و ٣٢ و ٤٠٥
٣٥	همدان	١٥

فهرس الأشعار

الصفحة		
٢٥	وقد مرّ مسود الشباب المفارق	أترهو وقد ترنو بياض المفارق
٢٧٧	فبوركت مهدياً وبوركت هادياً	ألا يا رسول الله إنك صادق
١١١	لخف أبي الحسين وللحباب	ألا يا قوم للعجب العجاب
٢٤١	ومنكم وإلا لا تنال الرغائب	إليكم وإلا لا تشد الركائب
٣٩٧	في سفر الحج مريض (١٠٥٠) ارتحل	ثم ابن إبراهيم صدر الأجل
٤١٦	وصبّت لمغناها القديم تشوقاً	خلعت هياكلها بجرعاء الحمى
٢٤	وفيه بالي أبلته البلايل	دمعي على ظلل الأحباب مطلول
٤١٥	حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء	فقل لمن يدعي في العلم فلسفة
٧	وبيني وبين العالمين خراب	فليت الذي بيني وبينك عامر
٧٢	أم كيف يجحده الجاحد	فواعجباً كيف يعصى الإله
٣٩٧	يروي عنه الداماد والبهائي	قدوة أهل العلم والصفاء
١٢	وكل الأمور إلى القضا	كن عن أمورك معرضاً
٢٧	يضيء به القلوب المدهمة	لزين الدين أحمد نور علم
٢٣	كأن عاشور بالأحزان يعيننا	نعي النعي مصائب الهاشميينا

الصفحة		
٢٤	برّدى وجدى برّدى وجدى	نفحات من ربا نجد
١١٥	فأبدت لها سرّي	نكت الأرض بالكف
١٦٩	تدل على أنه الواحد	وفي كل شيء له آية
٢٤١	وما لي إلا مشعب الحق مشعب	وما لي إلا آل أحمد شيعة



فهرس الاصطلاحات الخاصة

التسلسل	الاصطلاحات	الصفحات
١	الآخريه بلا آخر بالذات	٨٧
٢	الأبد	٨٧
٣	الاتحاد	٢٠٩
٤	الأجل	٣٨٧
٥	الأحياء	٩٤
٦	الأخلاق	٩٩
٧	الإدراك	١٧٧
٨	الإرادة الاختيارية	٢٤٦
٩	الإرادة الحتمية	٢٤٥
١٠	الأزل	٨٧
١١	الاستحالة	٢٠٩
١٢	الاشتراك والتمايز	١٦٧
١٣	الاعتبار	١١٩
١٤	الأفعال	٢٣٥
١٥	الاقتران	١٢٠

الصفحات	الاصطلاحات	التسلسل
٢٠٢	الأكوان الأربعة	١٦
٩٩	الإلهيات	١٧
١١٦	أنفس الخلائق	١٨
٢٠٩	الانقلاب	١٩
٨٧	الأولية بلا أول بالذات	٢٠
٢١٩	الباصرة	٢١
١٠٠	تدبير المنزل	٢٢
٤٨	التسبيح التشريعي	٢٣
٤٨	التسبيح التكويني	٢٤
٨٦	التسلسل	٢٥
٥٠	التكليف التشريعي	٢٦
٤٣	التكليف التكويني	٢٧
١٦٨	التمانع	٢٨
١٩٤	الجسم	٢٩
١٩٤	الجوهر	٣٠
٢٢٢	الحافظة	٣١
٢٢٠	الحس المشترك	٣٢
٥٤	الحكيم	٣٣
٩٤	الحياة	٣٤
٢٢٠	الخيال	٣٥

الصفحات	الاصطلاحات	التسلسل
٨٥	الدائم الأبدى	٣٦
٨٧	الدوام	٣٧
٢١٩	الذائقة	٣٨
٢٣٥	الذوات	٣٩
٩٩	الرياضيات	٤٠
٢١٨	السامعة	٤١
٤٥	السلسلة الطولية	٤٢
٤٩	السلسلة العرضية	٤٣
١٠٠	سياسة المدن	٤٤
٢١٩	الشامة	٤٥
٥٥	الشكر	٤٦
٥٥	الشكر الفعلي	٤٧
٥٦	الشكر القلبي	٤٨
٥٥	الشكر القولي	٤٩
٢٣٥	الصفات	٥٠
٦٠	الصفات الذاتية	٥١
٥٨	الصمت	٥٢
٩٩	الطبيعيات	٥٣
٢٢٧	العدل	٥٤
١٩٤	العرض	٥٥

الصفحات	الاصطلاحات	التسلسل
١١	العلم الكسبي	٥٦
١٠	العلم اللدني	٥٧
٣٩٢	الفلاء	٥٨
١٦٥	الفرجة	٥٩
١٤٨	الفعلية	٦٠
٨٧	القدم	٦١
٨٠	القديم الدهري	٦٢
٨٠	القديم الذاتي	٦٣
٨٠	القديم الزماني	٦٤
٨٠	القديم السرمدي	٦٥
٨٠	القديم الشرعي	٦٦
١١٣	القلم	٦٧
١٤٨	القوة	٦٨
٢٠٧	القيام الركني	٦٩
٢٠٨	القيام الصدوري	٧٠
٢٠٧	القيام الظهوري	٧١
٢٠٧	القيام العرضي	٧٢
١٨٩	الكلام	٧٣
١٩٥	لا في جهة	٧٤
١٩٥	لا في حيز	٧٥

الصفحات	الاصطلاحات	التسلسل
٢١٩	اللامسة	٧٦
٢٥١	اللطف	٧٧
١١٤	اللوح	٧٨
١٩٥	المختلف	٧٩
١٩٤	المركب	٨٠
١٢٠	المطابقة	٨١
٢٢١	المفكرة	٨٢
١٢٠	الوقوع	٨٣
٢٢١	الوهم	٨٤



المصادر

١ - الأعلام

خير الدين بن محمود بن محمد الزركلي، ت ١٩٧٦

ط ٦ - بيروت - دار العلم للملايين ١٩٨٤

٢ - أوضح المسالك

لجماد الدين بن هشام الأنصاري

ط - قم إيران - ط ٥ - ١٣٦٦ هـ

٣ - بحار الأنوار

للشيخ محمد باقر المجلسي

ط إحياء التراث العربي - بيروت، ط ٣ - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

٤ - البرهان

للسيد هاشم البحراني

ط مؤسسة الوفاء - بيروت، ط ٣ - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

٥ - بصائر الدرجات

للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار

ط مؤسسة النعمان - بيروت، ط ٢ - ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

تقديم وتعليق الحاج ميرزا محسن

٦ - تفسير العياشي

للشيخ المحدث أبي النصر محمد بن مسعود ابن عيَّاش السلمي
السمرقندي المعروف بالعياشي
ط مؤسسة الأعلمي - بيروت ط ١ - ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م
تصحيح وتعليق السيد هاشم الرسولي المحلاتي

٧ - تفسير القمي

للشيخ أبي الحسن علي بن إبراهيم القمي
ط مؤسسة الأعلمي - بيروت، ط ١ - ١٤١٢ - ١٩٩١ م

٨ - التوحيد

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي
ط قم جماعة المدرسين
تصحيح وتعليق السيد هاشم الحسيني الطهراني

٩ - توحيد الفضل

للإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام
تعليق كاظم المظفر
ط - مؤسسة الوفاء - بيروت - ١٤٠٣ هـ

١٠ - جامع الأخبار

لتاج الدين محمد بن محمد الشعيري
ط - مؤسسة الأعلمي - بيروت

١١ - جوامع الكلم الرسالة العلمية

للشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي

ط - حجرية

١٢ - حق اليقين

للسيد عبد الله شبر

ط - العرفان - مؤسسة الأعلمي - طهران

١٣ - الذريعة

للشيخ آغا بزرك الطهراني - دار الأضواء - بيروت - ط ٣

١٤ - روضات الجنات

للميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري

ط - قم إيران - ١٣٩٠ هـ

١٥ - سفينة البحار

للشيخ عباس القمي

ط - دار الوفاء - بيروت

١٦ - سيرة الشيخ أحمد

للشيخ أحمد الإحسائي بخطه

ط - حجرية

١٧ - شرح العرشية

للشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي

ط - حجرية

١٨ - شرح الفوائد

للشيخ أحمد بن زين الدين الإحسائي

ط - حجرية

١٩ - صحيفة الأبرار

للميرزا محمد تقي المامقاني

ط - الشفق إيران - تبريز

تصحيح وتقديم الميرزا عبد الرسول الإحقاقي الحائري

٢٠ - الصحيفة السجادية

للإمام السجاد علي بن الحسين عليهما السلام

ط - دار النعمان

٢١ - ضياء الصالحين

للحاج محمد صالح الجوهري

ط - مؤسسة الأعلمي

٢٢ - عوالم العلوم

للشيخ المحدث عبد الله البحراني الأصفهاني

ط قم - ط ١ - ١٤٠٥ هـ

تحقيق مدرسة المهدي (عج)

٢٣ - عيون أخبار الرضا عليه السلام

للشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي

ط - جهان طهران

صححه السيد مهدي الحسيني اللاجوردي

٢٤ - فاطمة الزهراء بهجة قلب المصطفى

للشيخ أحمد الرحماني الهمداني

٢٥ - فاطمة الزهراء من المهد إلى اللحد

للسيد محمد كاظم القزويني

ط - العلمية قم ١٤١٤ هـ

٢٦ - الكافي

للشيخ أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني

ط - دار الأضواء - بيروت - ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

تصحيح وتعليق علي أكبر الغفاري

ط دار الكتب الإسلامية - تهران - ط ٣ - ١٣٨٨ هـ

٢٧ - كشف المراد

للشيخ الخواجه نصير الدين محمد بن الحسن الطوسي

شرح الشيخ جمال الدين الحسن بن يوسف بن علي المطهر المشتهر

بالعلامة الحلي

ط مؤسسة الأعلمي - بيروت - ط ١ - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

٢٨ - الكلمات المحكمات

للميرزا علي الحائري الاحقاقي

ط - دار النخيل - بيروت - ط ٣ - ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م

٢٩ - كلمة الله

للسيد حسن الشيرازي

ط - مؤسسة الوفاء بيروت - ط ٢ - ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

٣٠ - الكنى والألقاب

للشيخ عباس القمي

ط - مؤسسة الوفاء بيروت - ط ٢ - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

٣١ - لسان العرب

للشيخ أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الافريقي
المصري

ط - قم - نشر أدب الحوزة - ١٤٠٥ هـ

٣٢ - مفاتيح الجنان

للشيخ عباس القمي

ط - مؤسسة الأعلمي - بيروت

٣٣ - المخازن واللمعات

للميرزا حسن المشهور بكوهر

ط ٢ - ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٦ م

٣٤ - مشارق أنوار اليقين

للشيخ الحافظ رجب البرسي

ط - منشورات الشريف الرضي - إيران - ط ١ - ١٤١٤ هـ

٣٥ - مصباح المتعبد

للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي

نشره وصححه إسماعيل الأنصاري

٣٦ - معجم الفرق الإسلامية

للسيد يحيى شريف الأمين

٣٧ - مقباس الهداية

للشيخ عبد الله المامقاني

ط - مؤسسة آل البيت (ع) لاهياء التراث

ط ١ - ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

٣٨ - الملل والنحل

لأبي الفتح الشهرستاني

ط دار المتنبي - بيروت - ط ٢ - ١٩٩٢ م

٣٩ - المنجد في اللغة

دار المشرق - بيروت - ط ٣٣ - ١٩٩٤ م

٤٠ - المنية والأمل

للمهدي لدين الله أحمد بن يحيى بن المرتضى ابن المفضل اليماني

تحقيق الدكتور محمد جواد مشكور

ط - مؤسسة الكتاب الثقافية - ١٩٨٨ م

٤١ - موسوعة الفرق الإسلامية

للدكتور محمد جواد مشكور

تقديم الأستاذ كاظم مدير شانه جي

تعريب علي هاشم

ط ١ - بيروت - مجمع البحوث الإسلامية ١٩٩٥ م

٤٢ - نهج البلاغة

للإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام

جمعه الشريف الرضي

ط قم - ضبط نصه وابتكر فهارسه الدكتور صبحي الصالح



الفهرس

الصفحة

٧	- الإهداء
٩	- مقدمة المحقق
١٠	- نسبه وتولده
١٠	- حياته الذاتية
	- أقسام العلم
١٠	العلم اللدني
١١	العلم الكسبي
١٥	- حياته العلمية
١٩	- خطبه
٢٣	- شعره
٢٥	- أولاده
٢٦	- كراماته
٢٧	- وفاته
٢٨	- عملي في المخطوطة
٢٩	- مخطوطات كتاب حياة النفس

الصفحة

٣٢	- طبقات كتاب حياة النفس
٤١	- المقدمة
٤٣	في المعرفة
٤٥	السلسلة الطولية
٤٨	التسييح التكويني
٤٨	التسييح التشريعي
٤٩	السلسلة العرضية
٥٠	التكليف التشريعي
٥٤	معنى الحكيم
٥٥	الشكر
٥٨	الصمت
٦٠	أدنى المعرفة
٦٠	الصفات الذاتية

الباب الأول

٦٩	- في إثبات وجوده تعالى
----	------------------------

□ الفصل الأول

٧٩	في القدم
----	----------

□ الفصل الثاني

٨٥

في الدوام الأبدي

□ الفصل الثالث

٩٣

في الحياة

□ الفصل الرابع

٩٩

في العلم

٩٩

العلوم النظرية

٩٩

العلوم العملية

١٠١

أكالات اللحم من الحيوان والتدبير في خلقها

١٠٢

ذوات الأربع واستقلال أولادها

١٠٣

قوائم الحيوان وكيفية حركتها

١٠٣

انقياد الحيوانات المسخرة للإنسان وسببه

١٠٤

افتقاد السباع للعقل والروية وفائدة ذلك

١٠٤

عطف الكلب على الإنسان ومحاماته عنه

١٠٥

وجه الدابة وفمها وذنبها وشرح ذلك

١٠٦

القرود وخلقه والفرق بينه وبين الإنسان

١٠٧

إكساء أجسام الحيوانات

١٠٨

مواراة البهائم عند إحساسها بالموت

الصفحة

١٠٩	الفطن التي جعلت في البهائم
١٠٩	الإيل
١٠٩	الثعلب
١١٠	الدلفين
١١٠	التنين والسحاب
١١١	وصف السمك
١١٢	كثرة نسل السمك وعلة ذلك

□ الفصل الخامس

١٢٧	في القدرة والاختيار
١٣٢	في اختياره تعالى

□ الفصل السادس

١٣٧	في العلم بكل معلوم والقدرة على كل مقدور
١٣٧	علمه بكل معلوم
١٣٩	قدرته على كل مقدور
١٤١	رد شبهة الواحد لا يصدر عنه إلا واحد
١٤٢	رد شبهة المجوس
١٤٢	رد شبهة النظام

١٤٣ رد شبهة البلخي

١٤٣ رد شبهة الجبائيين

□ الفصل السابع

١٤٧ في السمع والبصر

١٤٨ إما بذات أو التقدير

١٥٢ سمع وبصر السراج

□ الفصل الثامن

١٦٣ في وحدانيته تعالى

١٦٣ - الحالة الأولى

١٦٤ - الحالة الثانية

١٦٥ - دليل الفرجة

١٦٥ - الاحتمال الأول

١٦٦ - الاحتمال الثاني

١٦٧ دليل الاشتراك والتمايز

١٦٨ برهان التمانع

١٦٨ - الاحتمال الأول

١٦٨ - الاحتمال الثاني

١٦٨ - الاحتمال الثالث

١٦٨ إذاً لذهب كل إله بما خلق

□ الفصل التاسع

١٧٧

في الإدراك

□ الفصل العاشر

١٨٣

في الإرادة

□ الفصل الحادي عشر

١٨٩

في الكلام

□ الفصل الثاني عشر

١٩٤

في أن الله تعالى غير خلقه

١٩٧

الجوهر

□ الفصل الثالث عشر

٢٠١

في عدم اقترانه بشيء

□ الفصل الرابع عشر

٢٠٧

في عدم حلوله في شيء

□ الفصل الخامس عشر

٢١٣

في استحالة رؤيته تعالى

□ الفصل السادس عشر

٢١٨	في استحالة إدراكه تعالى بالمدرجات
٢١٨	المدرجات الخمسة

الباب الثاني

٢٢٧	- في الأصل الثاني وهو العدل
٢٣٣	- أفعال العباد
٢٣٤	- أمر بين أمرين
٢٣٧	- المعتزلة
٢٣٧	- الواصلية
٢٣٨	- الهذلية
٢٣٨	- النظامية
٢٣٨	- الخاطبية
٢٣٨	- الحديثية
٢٣٨	- البشرية
٢٣٨	- العمرية
٢٣٩	- المردارية
٢٣٩	- الثمامية
٢٣٩	- الهشامية

الصفحة

٢٤٠	- الجاحظية
٢٤٠	- الخياطية
٢٤٠	- الكعبية
٢٤٠	- الجبائية والبهشية
٢٤٥	- إرادتا الحتم والاختيار
٢٤٥	- الإرادة الحتمية
٢٤٦	- الإرادة الاختيارية

الباب الثالث

٢٥١	- في النبوة
-----	-------------

□ الفصل الأول

٢٥٧	في مستلزمات النبوة
-----	--------------------

□ الفصل الثاني

٢٦٣	في نبوة النبي محمد صلى الله عليه وآله
-----	---------------------------------------

□ الفصل الثالث

٢٦٩	في معاجزه صلى الله عليه وآله
٢٦٩	- معجزة انشقاق القمر

الصفحة

- ٢٦٩ - معجزة نبع الماء من بين أصابعه
- ٢٧١ - معجزة إشباع الخلق الكثير من الطعام اليسير
- ٢٧١ - معجزة شكاية البعير
- ٢٧٢ - معجزة كلام الذراع المسموم
- ٢٧٥ - معجزة تكليم الجمادات
- ٢٧٦ - معجزة كلام الضب
- ٢٧٨ - معجزة حنين الجذع
- ٢٧٥ - معجزة كلام الشجرة الصيحانية
- ٢٧٨ - معجزة تسبيح الحصى في كفه صلى الله عليه وآله

□ الفصل الرابع

- ٢٨٣ في أن النبي محمداً صلى الله عليه وآله سيد الكائنات

الباب الرابع

- ٢٨٧ - في الإمامة

□ الفصل الأول

- ٢٩٥ في ولاية الأئمة الإثني عشر (ع)
- ٢٩٧ لوح فاطمة (ع)

□ الفصل الثاني

في أن الإمام الحجة (عج) حي موجود ٣٠٣

□ الفصل الثالث

في الإيمان بأوصياء الأنبياء عليهم السلام ٣٠٩

الباب الخامس

في المعاد - ٣١٣

الأجزاء المستديرة - ٣١٦

□ الفصل الأول

في الحساب والحشر ٣٢١

□ الفصل الثاني

في القصاص من الجمادات والأشجار ٣٢٥

□ الفصل الثالث

في انطاق الجوارح ٣٢٩

□ الفصل الرابع

في الإيمان بتطائير الكتب ٣٣٣

□ الفصل الخامس

٣٣٧

في الميزان

□ الفصل السادس

٣٤١

في الصراط

□ الفصل السابع

٣٤٥

في الحوض والشفاعة

□ الفصل الثامن

٣٤٩

في الإيمان بوجود الجنة

□ الفصل التاسع

٣٥٣

في الإيمان بوجود النار

□ الفصل العاشر

٣٥٩

في دوام النعيم والعذاب لأهل الجنة والنار

□ الفصل الحادي عشر

٣٦٧

في وجوب الإيمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله

□ خاتمة

٣٧١

في رجعة محمد وآل محمد عليهم السلام إلى الدنيا

□ الفصل الأول

٣٧٥ في أحداث الإمام الحجة (عج) في مكة والمدينة

□ الفصل الثاني

٣٧٩ في أحداث الإمام الحجة (عج) بعد استقراره في الكوفة

□ الفصل الثالث

٣٨٣ في رجعة أهل البيت (ع) إلى الدنيا بعد موتهم

□ الفصل الرابع

٣٨٧ في الآجال

٣٨٩ في الأرزاق

٣٩٠ في الرزق

٣٩٢ في الأسعار

□ الرسالة الأولى

٣٩٥ في انطباق العلم على المعلوم

□ الرسالة الثانية

٤٠٣ في عدم معرفة ذاته تعالى

□ الرسالة الثالثة

٤٠٩ في اثبات المعاد الجسماني من غير المنقول

□ الفهارس العامة للكتاب

- ٤٢٥ - فهرس الآيات
- ٤٣٥ - فهرس الأحاديث
- ٤٤٣ - فهرس أهل البيت (ع)
- ٤٤٧ - فهرس الأنبياء (ع)
- ٤٤٩ - فهرس الأعلام
- ٤٦١ - فهرس الفرق
- ٤٦٥ - فهرس الأماكن
- ٤٦٧ - فهرس الأشعار
- ٤٦٩ - فهرس الاصطلاحات الخاصة
- ٤٧٥ - المصادر
- ٤٨٣ - الفهرس



الرقم	الخطأ	الصواب	ص	س
١	الالهية	الإلهية	ب	١٠
٢	تسمي	تسمى	ب	١١
٣	المصطفي	المصطفى	ب	١٣
٤	مجمله ومفصله	مجملة ومفصلة	ب	١٥
٥	أعلي	أعلى	ب	١٥
٦	مزينه	مزينة	ب	٢٤
٧	أعلي	أعلى	ج	٧
٨	اصطفي	اصطفى	د	١
٩	حفظه	حفظه	د	٢
١٠	الحكميه	الحكمية	د	١٠
١١	وأولياؤه	وأوليائه	١٩	٦
١٢	خطيئة	خطيئته	٢٢	١٠
١٣	على	عن	٤٧	١٣
١٤	لله	الله	٤٨	٥
١٥	عاملة	عاملة ناصبة	٥٢	٧
١٦	منها	منهما	٧١	٦
١٧	ما كان	كان	٨٢	٢
١٨	فقيد	فقول	٨٩	١
١٩	إله	آلهة	١٦٥	١٨
٢٠	القديم حادثاً	والقديم حادثاً	١٦٦	٣
٢١	ذلك أن يكون	ذلك يكون	١٦٦	٣
٢٢	إلا موجود	موجود	٢١٤	١١
٢٣	ناضره	ناظرة	٢١٥	١٢
٢٤	ذكرنى	ذكرناه	٢٢٢	١٥
٢٥	أنجاسه	أنجاسها	٢٥٧	١٤
٢٦	زنا	زنى	٢٥٧	١٥
٢٧	شبه	شبهة	٢٥٧	١٥
٢٨	عيب	عيبا	٢٥٩	٩
٢٩	-	على	٢٦٥	٨
٣٠	الاختيار	العزم	٢٤٥	٣
٣١	الاختيارية	العزيمة	٢٤٦	٣
٣٢	والاختيار	والعزم	٤٩٠	٥
٣٣	الاختيارية	العزيمة	٤٩٠	٧

المجلد ٨٩
عدد ١٠
سنة ١٣٩٠ هـ

عليه
الشيخ عبد الخبير الأحمدي

في حق القديس
مكة
مكة